



جامعة السلطان محمد الفاتح الوقفية
معهد الدراسات العليا
قسم العلوم الإسلامية
برنامج العلوم الإسلامية باللغة العربية

المسيح بن يوسف في التراث اليهودي الدينيّ

رسالة دكتوراه

محمد بدران

إستانبول - 2023



جامعة السلطان محمد الفاتح الوقفية
معهد الدراسات العليا
قسم العلوم الإسلامية
برنامج العلوم الإسلامية باللغة العربية

المسيح بن يوسف في التراث اليهودي الدينيّ

رسالة دكتوراه

محمد بدران
(191112104)

إشراف
(أ.د أنمار محمد)

إستانبول – 2023

20/06/2023

LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı Temel İslam Bilimleri Doktora programı öğrencisi 191112104 numaralı **Muhammad BADRAN**'ın, hazırladığı “*Yahudi Dini Mirasında Mesih b. Yusuf (Objektif Bir Çalışma)*” konulu Doktora tezi ile ilgili Tez Savunma Sınavı, 20/06/2023 Salı günü saat 13:30’da yapılmış, sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin **Kabulüne Oy Birliği** ile karar verilmiştir.

Tez adı değişikliği yapılması halinde: Tez adının **Yahudi Dini Mirasında Mesih b. Yusuf** şeklinde değiştirilmesi uygundur.

	Jüri Üyesi	Karar
1.	(Danışman) Prof. Dr. Anmar Ahmad MOHAMMED	Kabul
2.	Dr. Öğr. Üyesi Ali M.A. AL-OMARI	Kabul
3.	Dr. Öğr. Üyesi Osman SAİTOĞLU	Kabul
4.	Prof. Dr. Halil İbrahim KUTLAY	Kabul
5.	Doç. Dr. Mahmut SALİHOĞLU	Kabul
6.	(İkinci Danışman)*.....

*2. Danışman varsa doldurulması gerekmektedir.

تعهد بالالتزام بالقواعد العلمية الأخلاقية – ETİK BİLDİRİM

أقر بالالتزام بأخلاقيات البحث العلمي، والأمانة العلمية في كتابة البحث العلمي، وفي حالة الاستفادة من أعمال الآخرين فقد تم ذلك وفقاً للمعايير العلمية المتبعة، ولم يتم إجراء تزوير في البيانات المستخدمة ولم تقدم الرسالة أو أي جزء منها كدراسة أخرى في جامعتي أو أي جامعة أخرى.

Bu tezin yazılmasında bilimsel ahlak kurallarına uyulduğunu, başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel normlara uygun olarak atıfta bulunulduğunu, kullanılan verilerde herhangi bir tahrifat yapılmadığını, tezin herhangi bir kısmının bağlı olduğum üniversite veya bir başka üniversitedeki başka bir çalışma olarak sunulmadığını beyan ederim.

محمد بدران

صفحة الشكر

لا يتمّ أمر دون كلّ الدّعم الذي نتلقاه من الأحبة أصدقاء وعائلة، ولو أردتُ شكر كلّ شخص مدّ لي يد عون في هذه الأطروحة؛ لاحتجت لملاحق صدقًا لكثرة الأحبة، فبداية الشكر الأول والصادق لزوجتي ديمّا التي خاضت معي تجربة الغربة لأجل اللّقب الثّالث فتركت كلّ شيء لتكون معي في هذه الرّحلة التي شارفت على نهايتها، والشكر لوالدي ووالدي اللذين تحمّلاني صغيرًا وكبيرًا، قريبًا وبعيدًا ودعماني بالدّعاء الصادق ولم ينهيا إلّا الثّانويّة العامّة فدعماني حبًّا دون علم منهما بكل ما تحتاجه الأكاديميا.

والشكر لمولانا وشيخنا إحسان الّديك أبي أكنم رائد المنهج الأسطوريّ في فلسطين أستاذي ومشرفي في مرحلتي البكالوريوس والماجستير، والّذي وضعني على أول طريق البحث العلميّ والمنهج الأسطوريّ. والشكر لشيخني الجليل ومعلمي الفاضل أبي أحمد أ.د أثمار أحمد محمّد السّامرائيّ الهاشميّ، الّذي زرع فيّ دراسة الأديان المقارنة إيمانًا منه بقدراتي في هذا الباب، والّذي لم يتوان، ولو للحظة، بتقديم كلّ ما يلزم البحث العلميّ ولم يوقّر جهدًا في الدّعم على الأصعدة كافّة فكان خير سندٍ وأخٍ ومرافق دائم في رحلة استمرت لسنوات، وقد تحمّل مني الشيء الكثير.

والشكر للّجنة المرافقة على مدار عامينّ شيوخيّ الأفاضل ذوي الرأىّ السّديد والتوجيه الرّشيد مشرفي أ.د أثمار أحمد محمد، د. علي عمري، د. عثمان سعيد على ما بذلوه من جهد وجلسات طوال في تقييم وتقوم هذا البحث ليصل الى مرحلة المناقشة، جزاهم الله خير الجزاء.

والشكر لخالي الأستاذ علي وتد أبي مصطفى الّذي وقّر لي نسخة أصليّة من كتاب الزّوهار، والّتي من دونها - دون مبالغة - ما كانت هذه الأطروحة لتجد النّور، فمهما كان الكتاب الإلكترونيّ مُتقنًا مُحكمًا؛ فإنّ الكتاب الورقيّ هو الأوّل دائمًا.

والشكر لصديقيّ د. أحمد الخوليّ الباحث في اللّسانيات، والّذي رافقني منذ جمرة الفكرة حتى تطبيق الأطروحة وإخراجها للنّور في أبهى حلّة ممكنة، وصديقيّ أ. مصعب النّجار، أستاذ اللّغة العربيّة الّذي رافق التدقيق اللّغويّ من الإهداء حتّى الخاتمة، مرّة بعد مرّة وسطرًا بعد سطرٍ.

والشكر لبقية أفراد العائلة والأصدقاء على ما قدّموه لهذا العمل ولو بالقول وهذا الشيء ليس بقليل، ولا بالمفهوم ضمّنًا.

محمد بدران

الإهداء

لديما التي آوتني سنين عددًا

محمد بدران

المسيح بن يوسف في التراث اليهودي الديني

محمد بدران

الملخص

شغلت نهاية الزمان الإنسان منذ فجر التاريخ، وقد كان له في ذلك إجابات منها المنزلة ومنها الوضعية، وشغله فيما شغله كل ما ارتبط بها من أحداث وشخصيات، بين المروي والمنصوص، وبين المقدس والمجتهد، وقد حاولت التفسيرات الدينية تقديم تصوّر عمّا سيحصل مبنياً على النصوص الدينية، كانت منزلة أو متخيّلة.

واليهود، كغيرهم من الشعوب، كان لهم إيمانهم بأحداث نهاية الزمان وروايتهم لها، وقد حاول مفسّرو النصوص الدينية اليهودية تقديم أحداث نهاية الزمان، وما ارتبط بها بناء على ما يُقدّسونه، إلا أنّ بُعدنا، شعوباً إسلامية وعربية عن اللغة العبرية والثقافة العبرية صنع هوة بين ما كتبوه وما تلقّفناه، فما وصلنا منه إلا التزر اليسير.

أتت هذه الأطروحة على مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة، حاول الباحث من خلالها تقديم صورة للرواية اليهودية، ليس لأحداث الزمان فقط، بل صورة لإحدى أهمّ الشخصيات المرتبطة بنهاية الزمان وهي "المسيح بن يوسف"، والذي له دور مهمّ في أحداث نهاية الزمان. حاول الباحث من خلال الأطروحة بناء هيكلية هذه الشخصية وتقديمها ثم ربطها بأحداث نهاية الزمان.

ففي الفصل الأول، قام الباحث بتقديم مصطلح المسيح لغة واصطلاحاً، ثم تطرّق لوجود الشخصية الخلاصية في عدد من الحضارات، وانتهى إلى تقديم وجودها في الديانات السماوية الثلاثة.

وفي الفصل الثاني تطرّق الباحث للشخصية، محور الدراسة، بدءاً من البشارة بها، فظهورها، فأماكن ظهورها، وارتباطها بالرموز الدينية اليهودية، إضافة إلى ارتباطها في الحياة الروحانية الدينية لدى اليهود في صلواتهم ودعائهم وشجرة الحياة القبالية.

وفي الفصل الثالث، ربط الباحث بين هذه الشخصية وأحداث نهاية الزمان من حيث الأشخاص والأحداث المترتبة على ظهور هذه الشخصية حتى نهايتها، محاولاً تقصي رواية الآخر اليهودي وكيف يقدّم هذه الشخصية ويؤمن بها.

وقد حاول الباحث خلال هذا البحث الإتيان بجديد لم يكتب فيه، خاصّة في ظل تمكّنه من المصادر العبرية، آملاً أن يضيف في بحثه هذا الجديد للمكتبة الإسلامية في الدراسات المقارنة.

الكلمات المفتاحية: المسيح بن يوسف، المسيح بن داود، الزوهار، هار مجدون، أرميلوس.

YAHUDİ DİNİ MİRASINDA MESİH B. YUSUF

Muhammad Badran

Özet

Zamanın sonu, tarihin başlangıcından beri insanı meşgul etmiştir. Statü ve pozitivism dahil olmak üzere buna pek çok cevap verilmeye çalışılmıştır. Gerek olaylar ve şahıslar, gerek rivayetler ve Metinler ve gerekse kutsi inanç ve pozitif çabalar açısından çokları bu konuyla meşgul olmuştur. Dini yorumlar, gerek vahiy gerekse hayale dayalı olarak dini metinlerden yola çıkarak olacakların ne olacağına dair bir fikir sunmaya çalışmışlardır. Yahudilerin veya İsrailoğullarının da diğer kavimler gibi ahir zaman olaylarına inanmaları ve bunları anlatmaları söz konusuydu. Yahudi dini metinlerinin yorumcuları, ahir zaman olaylarını ve bunlarla ilgili kutsallaştırdıkları konuları sunmaya çalışmışlardır. Ancak İslam ve Arap halkları olarak İbrani dili ve kültürüne olan mesafemiz, onların yazdıklarıyla bizim öğrendiklerimiz arasında bir uçurum yaratmış ve bu nedenle pek azına ulaşabilmiş bulunuyoruz.

Bir giriş, üç ana bölüm ve bir Sonuçtan oluşan bu tezimizde araştırmacı, yalnızca zamanın olaylarının değil, aynı zamanda ahir zamanla ilişkilendirilen en önemli şahsiyetlerden biri, yani olaylarda önemli bir rolü olan "Mesih İbn Yusuf" a dair Yahudi anlatısının bir resmini sunmaya çalışmaktadır. Araştırmacı, tez üzerinde bu karakterin yapısını oluşturmaya, sunmaya ve ardından onu ahir zaman olaylarıyla ilişkilendirmeye çalışacaktır.

Araştırmacı, birinci bölümde Mesih kavramını dilsel ve deyimsel olarak tanıtmakta ve ardından birçok medeniyette kurtarıcı kişiliğinin varlığını ele almakta; ardından da üç semavi dindeki varlığını aktarmaktadır. İkinci bölümde araştırmacı, çalışmanın ana konusu olan şahsiyete, onun duyurulmasından başlayarak, zuhuruna, ortaya çıktığı yerlere, Yahudi dini sembolleri ile ilişkisine ve Yahudilerin dua ve namazları ile obstetrik hayat ağacı gibi ritüellerinde ruhani hayat ve dinle olan ilişkisine değinmiştir.

Üçüncü bölümde araştırmacı, bu kişiliğinin ortaya çıkışından sonuna kadar ortaya çıkan kişi ve olaylar açısından bu şahsiyetleri ahir zaman olaylarıyla ilişkilendirmiş; son

Yahudi öyküsünü, bu karakteri nasıl sunduğu ve ona nasıl inandığını incelemeye çalışmıştır.

Araştırmacı, karşılaştırmalı çalışmalarda bu yeni araştırmayı İslam kütüphanesine katmak ümidiyle, özellikle İbranice kaynaklara hakimiyetinin ışığında, bu araştırma sırasında hakkında yazılmamış yeni bir şeyler bulmaya çalışmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Messiah, Ben Yusuf, Messiah, Ben Dawoud, zohar , Har Mecdun, Aremilos.

THE MESSIAH SON OF JOSEPH IN THE JEWISH RELIGIOUS HERITAGE

Muhammad Badran

ABSTRACT

Man has been preoccupied with the end of time since the dawn of history. Many various heavenly and earthly answers have been proposed. Many people have been deeply absorbed in thought with the apocalypse, in terms of events, figures, narrations, and both sacred and diligent texts. Religious interpretations have attempted to predict what would happen based on revelations and creativity. The Jews, like other nations, believed in the events of the End of Times and warned about them. Commentators on Jewish religious scriptures have attempted to present apocalyptic events and what they have sanctified. Few of them have been accessible because of the gap between what they wrote and what we now know due to our turning away from the Hebrew language and culture as Muslim and Arab peoples. In this thesis, which consists of an introduction, three main parts, and a conclusion, the researcher attempts to paint a picture of the Jewish narrative of not only the apocalyptic events but also of one of the most significant figures associated with the End of Times, namely "Messiah son of Joseph", who plays an essential part in the events. The researcher will attempt to develop and present this character's structure in the thesis before connecting it to the events of the End of Times. The researcher explores the existence of saviors in various civilizations and explains the idea of the Messiah in the first section. He then provides evidence of the Messiah's existence in the Revealed religions. The researcher explored the personality, the primary objective of the study, in the second section, he discussed how the Messiah was announced, how he appears, where he appears how it relates to Jewish religious symbols, the way it's connected to spiritual life and religion in Jewish prayers and rituals like the obstetric tree of life.

The researcher attempts to investigate the Jewish story, how they portrayed this character, and how they believe in it. In the third section, he correlates the Messiah with the events of the end times in terms of the individuals and events that develop from his emergence.

The researcher looks for something novel that was not previously written about at the time of this research, especially in light of his knowledge of Hebrew sources, in the hope of adding this new research to the Islamic library in comparative studies.

Keywords: Messiah Ben Youssef, ,Messiah Ben Dawoud, zohar, Har Majdun, Armelios.

المقدّمة

الحمد لله الذي يسّر وأعان، فيسّر للباحث موضوعًا يفيد به أُمَّته ودينه، ويكون به جزءًا مهمًا في الدّراسات الدّينيّة المقارنة كونه عارفًا بالعبريّة لغة، وباليهود شعبًا، فله الحمد كلّ والصلاة والسلام على كامل النور معلّمنا الأول محمد عليه أفضل الصّلاة وأتمّ التسليم، وبعد،

فإنّ موضوع الدّراسات الدّينيّة ومقارنة الأديان كان من توجيه مشرفي وشيخي الأستاذ الدكتور أنمار محمد السّامرائي الهاشمي -حفظه الله- إذ القى اليّ هذا الموضوع وأنا ما سمعت به قط، فأخذ بيدي موجّهًا وناصحًا، فرحت أبحث عن أصول هذا الموضوع فوجدتها في كتب اليهود الدّينيّة الصوفيّة الغنوصيّة، فما زلت أقرأ وأحلل، وأجمع وأرتب محاولًا الوصول لخير صيغة في التقديم.

حاول هذا البحث تقديم هذه الشّخصيّة في محاولة منه لوضعها في سياقاتها الرّؤويّة المستقبلية، مما فتح الله عليه به من دراسات للعبريّة وغير ذلك، وقد حاول الباحث إتقان ذلك في نقله وترجمته وتقديمه.

محمد بدران

حزيران 2023

فهرس المحتويات

vi.....	الملخص
vii.....	Özet
ix.....	ABSTRACT
xi.....	المقدمة
xii	فهرس المحتويات
xvi.....	قائمة الصور
xvii	قائمة المختصرات
1.....	المدخل
10.....	الفصل الأول
10.....	1. التعريف بالمخلص في الحضارات القديمة والأديان
10.....	1.1. التعريف بمصطلح المسيح
12.....	1.1.1. المسيح لغة
14.....	1.1.2. المسيح اصطلاحًا
17.....	2. المسيح المخلص في الأمم والحضارات القديمة
19.....	2.1. المخلص في حضارة وادي الرافدين "السومرية"
20.....	2.2. المخلص في مصر القديمة
22.....	2.3. المخلص في الحضارة الهندية
30.....	2.4. المخلص في الحضارة الفارسية (الزرادشتية)
37.....	3. المسيح المخلص في الديانة اليهودية
37.....	3.1. نشوء الفكرة وتبلورها
52.....	3.2. "الملك المسيح، המלך המשיח همليخ همثيخ"
59.....	3.3. المسيح المنتظر في التلمود
60.....	3.4. المسحاء الكذبة
67.....	4. المخلص في الديانة المسيحية
67.....	4.1. شخصيته
77.....	4.2. أحداث آخر الزمان
84.....	5. المخلص في الديانة الإسلامية
84.....	5.1. المسيح المنتظر عيسى بن مريم (عليه السلام):
89.....	الفصل الثاني
89.....	2. المسيح ابن يوسف حياته وأعماله

89.....	1. 2. العصر المسيانيّ
95.....	2. 2. المسيح ابن يوسف ولادته وحياته
95.....	2. 2. 1. اسم المسيح ابن يوسف وولادته
101.....	2. 2. 2. البشارة بالمسيح ابن يوسف في العهد القديم
108.....	2. 2. 3. ولادته وصفاته
110.....	2. 2. 4. الصلوات ومنزلتها من الفداء ومن المسيح ابن يوسف
138.....	2. 3. ظهور المسيح ابن يوسف
138.....	2. 3. 1. موعد ظهور المسيح ابن يوسف
151.....	2. 3. 2. مكان ظهور المسيح ابن يوسف
161.....	2. 3. 3. اختفاء المسيح ابن يوسف
163.....	2. 4. التتويج الرباني للمسيح ابن يوسف في الغلا
163.....	2. 4. 1. اختلاف المتوج من المسيحيين
173.....	2. 4. 2. عملية التتويج، هيئته، ورموزه، ودلالاته
184.....	2. 5. أعمال المسيح ابن يوسف ومهامه المسيانية
184.....	2. 5. 1. التكفير عن الخطيئة
194.....	2. 5. 2. المبادئ السبعة الرئيسية
200.....	2. 5. 3. الطرق السبعة لبدء الفداء
209.....	الفصل الثالث
209.....	3. حروب نهاية الزمان ونهاية المسيح ابن يوسف
209.....	3. 1. أسطورة أرض الميعاد، والهيكل المزعوم
209.....	3. 1. 1. أسطورة أرض الميعاد
213.....	3. 1. 1. 2. الهيكل المزعوم
215.....	3. 2. الأمم وتوزيعها في حرب نهاية الزمان
215.....	3. 2. 1. موسى ضروري للتوحيد
227.....	3. 2. 2. معسكر اليهود
239.....	3. 2. 3. معسكر أعداء اليهود
246.....	3. 3. أحداث حروب نهاية الزمان
246.....	3. 3. 1. وصف الحروب
277.....	3. 3. 2. الحروب المتداخلة بين المسيح بن يوسف والمسيح بن داود
282.....	3. 4. وفاة المسيح بن يوسف وإعادة إحيائه
282.....	3. 4. 1. ضرورة وفاة المسيح ابن يوسف
287.....	3. 4. 2. تبعات وفاة المسيح بن يوسف
289.....	3. 4. 3. إحياء المسيح بن يوسف
291.....	3. 5. ما بعد هار مجدون
291.....	3. 5. 1. مصير الموت

293 3. 5. 2. مآل بني إسرائيل وحياتهم
300 3. 5. 3. مصير الأمم وحسابها
305 الخاتمة
309 قائمة المصادر والمراجع
309 المصادر العربية
317 المراجع الإنجليزية
322 المراجع العبرية

قائمة الجداول

- جدول 1.1 الحروف العبرية والأرقام المقابلة لها 146
- جدول 1.2 مقارنة نفس الآية في عدة أسفار 222

قائمة الصّور

- 122 شجرة الحياة القباليّة من حيث الأرقام
- 123..... شجرة الحياة القباليّة من حيث التكوين
- 124..... شجرة الحياة القباليّة وتشابهاها مع شكل الإنسان

قائمة المختصرات

فيما يلي قائمة بأهم المختصرات المستخدمة في الدراسة

✻ ✻ استخدم للدلالة على بداية ونهاية الآية القرآنية

() استخدم للاقتباسات الدينية

“” استخدم للإشارة لبداية الاقتباس ونهايته

د. ط دون طبعة

د. ت دون تاريخ

ج جزء

تر: ترجمة

ص صفحة

مج: مجلد

ط: طبعة

هـ يشير الى السنة الهجرية

م يشير الى السنة الميلادية

المدخل

ترعرع الفكر الإنسانيّ محاولاً - منه فكراً ومن متلقّيه تعلّماً أو تنزيلاً- الوصول إلى إجابات من شأنها ملأ البشر بالطمأنينة، وقد بذل الإنسان في سبيل ذلك كل جهدٍ فكريّ في محاولة منه للوصول لهذه الطمأنينة. ونشأت الأسطورة في رحاب الفكر الدينيّ، ونقصد هنا محاولة الإنسان تقديم تفسيرات أسطوريّة لما أقلقه من التساؤلات، وما حاول فهمه من الظواهر الطبيعيّة، وما رآته عينه ممّا يجري حوله، وعلى رأس قلقة الموت وما تبعه.

فقد رأى الإنسان الموت بألمٍ عينه من خلال المجموعات الإنسانيّة التي كان جزءاً منها، ولذا؛ حاول فهم معنى الموت، وما حصل مع الأجساد بعد سكوتها، وخلال محاولة الإنسان إيجاد إجاباته عن الموت، وتعاقب الليل والنهار، طرق رأسه سؤال آخر ماذا لو انتهى الزمن ولم أمت؟ ولو أنّ حياتي لم تنته بسبب هذا الموت، بل استمرت عند زمن ما يشير إلى نهاية ما حوّلني من مظاهر الحياة فما هي الأحداث التي ستنبئ بنهاية الزمان، وبكلمات أخرى كيف سينتهي الزمن لو لم يكن الموت هو سبب النهاية؟

وحاول الإنسان طرح أفكارٍ وتصوّرات حول هذه اللّحظة كان أحدها الحرب العالميّة أي انتهاء الحياة العاديّة المعتاد عليها بكارثة بشريّة عامّة تصيب جميع البشر، وعلى صغر تصوّر الإنسان القديم لحدود العالم فقد استطاع تقديم عدّة رؤى وتصوّرات وتكهّنات لكيفيّة حدوث هذا الأمر وكان ممّا طرحه من أفكارٍ لتصوّره حربته التي ستجعل المتحاربين فيها على قسمين هما الخير والشّرّ، العلويّ والسّفليّ، الأزليّ والبائد، الأبيض والأسود؛ ، وخلال هذا الطرح نشأت الفكرة المسيانيّة وترعرعت وكان لا بد لها من قائد يقودها والذي عُرف باسم المسيح أو المخلص أو المهديّ.

وحاولت الشّروحات اليهوديّة - بوصفها تراثاً دينيّاً- استحضار إجاباتها ممّا يرضي كتبها بداية، وتراث اليهود الدينيّ المقدّس؛ فأخبرتنا عن مسيحين يأتیان في آخر الزّمان: أحدهما: المسيح بن داود والمعروف ب هاملخ همشياخ أي الملك المسيح، وثانٍ يُسمّى المسيح بن يوسف أو المسيح بن إفرایم.

والمسيح بن يوسف موضوع الدّراسة هو المسيح بن يوسف من سبط أفرايم ولذا؛ عُرف أحياناً تحت اسم المسيح بن يوسف وأحياناً المسيح بن إفرایم، وهذا المسيح سيظهر في آخر الزّمان ليؤخّذ بني إسرائيل على اختلاف مكان ظهوره بين السّماء والأرض، وفي أماكن مختلفة من أرض فلسطين، وبعد أن يجمعهم ويؤحدهم، سيخوض معهم حروب نهاية الزّمان وهي حروب كثيرة وليست واحدة كما يُعتقد.

وإنّ أوّل أولوياته هو جمع بني إسرائيل المشتتين في الأرض، بحسب موقع ظهوره والمقدّر في الجليل شمال فلسطين، ثم السّير بهم نحو القدس في مركز فلسطين أكثر إلى الجنوب الشرقي من مكان ظهوره المزعوم، وخلل

رحلة الذهاب إلى القدس، وبعدها ستدور معارك في أحدها سيقتل المسيح بن يوسف، والذي تجمع أغلب المصادر التراثية الدينية على أنه خُلِق ليكون فاديًا مُضحّيًا يفدي اليهود بموته؛ ليكفّر عنهم خطاياهم.

فقد استلّت الكتب التراثية الدينية البشرية بقدمه من مواضع ثلاث هي في سفر التكوين والتثنية والعدد، وللمسيح بن يوسف رموز تدلّ عليه، وطقوس خاصّة به، ومكانة مكينة يتفرّد بها فرموزه النسر، وعشبة الحقل، وجناح الحمامة وهي حمامة نوح (عليه السلام)، وأما طقوسه فهي طقوس مرتبطة بتتويج ربّانيّ في الغلا وأما مكانته فهي بالإضافة للمكان الحقيقيّ والسماويّ، فإنّه يتمتّع بمكانة في شجرة الحياة القبالية يُضاف إليه مكانة في الصلوات المختلفة والأدعية.

إبان قدوم المسيح بن يوسف يتوجّب على الشعب المؤمن به اتباع خطوات معيّنة من شأنها ترتيب عودته، وهي الخطوات الخلاصية، وقد فسّرها الحاخام سعديًا غاؤون الفيومي، وفصل فيها في كتاباته¹، ويتوجّب على الشعب - كما يقول الفيومي - اتباع الخطوات هذه ليمّ الخلاص، وقيل كي لا يقتل المسيح بن يوسف.

يأتي المسيح بن يوسف سابقًا للمسيح بن داود مُهدّدًا له الطّريق، قيادة وحكمًا ليخوض حروبه واليهود في انتظاره، وسيظهر في نيسان شهر عيد لفصح بدلًا عن تشرين إذ قيل: إنّ الظهور تأجلّ لعيد الفصح (عيد البساح) بدل عيد العرش (عيد السّوكوت) حتى لا يموت المسيح بن يوسف، كما سيأتي معنا، وهو ما تنبأ بذلك كبار حاخامات اليهود ودلّوا على ذلك من كتب تراثهم، سيظهر لعيد للشعب حقوقه وكرامته ليظهروا فوق العالمين، ويستعيدوا مكانتهم السّيادة فوق الأمم بتأييد من الله، غير أنّ مسيرته ستنتقطع إذ سيقتل في إحدى حروبه، وموته سيصاب الشعب بخيبة أمل كبيرة تصيب إيمانهم بالله، غير أنّ المسيح بن داود والذي سيكون قد ظهر سيسأل القدير إحياءه وهو ما سيكون.

سبب اختيار الموضوع

تُعَدّ الديانة اليهودية أول ديانات الوحيّ نزولًا، زمنًا وتاريخًا، فاليهودية سابقة للمسيحية والإسلام نبوة ورسالة، فكان المسيح فيها ظاهرًا كما سيأتي في هذه الدراسة، إلا أنّ هذه الدراسة لا تتحدّث عن المسيح والفكر المسيحيّ بشكل عامّ فإنّ أسباب اختيار هذا الموضوع بالذات هي على ما يلي:

¹ لم يؤخذ المسيح بن يوسف بجديّة المسيح بن داود، إلا عندما قدّمه سعديًا الفيومي فهنا علا نجمه وازدادت مكانته عند من تبع الفيومي من

المفسّرين באומגרטרן, אליעזר: משיח בן יוסף בירושלים, עת-מול 207, תשס"ט (2008) עמ'17

1. اختار الباحث هذه الدراسة عن مسيح لم يكتب عنه في الدراسات الأكاديمية ولا في الدراسات العلمية المعرفية أو أي نطاق في تأليف الكتب في العبرية، فهو المسيح بن يوسف وهو مسيح آخر غير "الملك المسيح המלך משיח" (هَميلخ ماشيخ) المعروف بالمسيح بن داود والتي عليه جرت في الأعم الأغلب الدراسات والأبحاث والنصوص الدينية وكأنما هو المسيح الوحيد والأوحد.

2. إن هذه الشخصية ترتبط في أحداث نهاية الزمان ارتباطاً وثيقاً، وهي غير مطروحة أبداً في أحداث نهاية الزمان، لذا فإن الصورة المتشكلة لدينا - إلى اليوم - مبتورة لنقص هذا الجزء الأصيل من الرواية الدينية اليهودية.

3. إن العيش في فلسطين والاحتكاك باليهود في الحياة اليومية استفّر الباحث للتساؤل عن علم أصغر يظهر كثيراً في المستوطنات وعلى اللافئات مكتوب "المسيح" بالعبرية مع تاج فوقه وصورة لحاخام كبير، وكان في مظانه أن هذا الشخص هو المسيح الذي إياه ينتظرون.

4. تلاقي الفكر بين المشرف أ.د أمار أحمد محمد والباحث إذ أنبأ الأول الأخير أن مسيحاً آخر غير ذلك المشهور دفعه الفضول العلمي والتحمدي للتمسك بالموضوع وجعله عنواناً للدراسة.

أهمية الدراسة

تأتي هذه الدراسة في تفصيلها لحقيقة هذه الشخصية وتعرّفنا إليها من مصادرها الدينية والتراث الديني اليهودي، وعلى رأسها كتاب الزوهار¹، ويعني الضياء، والذي كتبه شمعون بار يوحاي - بن يوحاي - تقع الطبعة التي اعتمدها الباحث في أربعة وعشرين مجلداً يحتوي جزء منها على حياة هذا المسيح المنتظر مبنوياً في أغلب المجلدات والمكتوبة باللغة الآرامية، والزوهار مفسّر على يد السّلام بالعبرية القديمة - على صعوبتها - غير أنّها أكثر قابلية للفهم من الآرامية والتي اعتمدها عليها الباحث بشكل كامل وتام لتقصي حقيقة هذه الشخصية.

وإن أهمية هذه الدراسة في كونها تؤسس - كما نطمح - لمزيد من الدراسات في الديانة اليهودية التي تستقي معلوماتها من التراث الديني اليهودي مباشرة، على يد مسلمين مما يجعلنا أكثر اطمئناناً إلى الترجمة أولاً، وإلى مقاصد المترجم في تسويق النص المترجم، ونعني بذلك، أن تقديم هذه الشخصية بلسان عربي مباشرة من النصين العبري والآرامي دون إضافة لغة ثالثة وسيطة كالإنجليزية أو الفرنسية هو، بحد ذاته، مهم لكتابة هذه الدراسة.

¹ تعرّف د. مليلة هليئر الزوهار بقولها: هو ماسي تاج الأدب الغنوصي الصوفي في اسرائيل، ليس له شبيه ولا قرين من ناحية قبوله في

الأواسط الدينية، وقد استه، وتأثيره على الأجيال رغم ظهوره الفجائي. لנגنسل، نهوم: **زوهار آגדות ומעשים**, סדרת על

הספר, ידיעות אחרונות, 2008, עמ 9.

كما أنّ هذه الشّخصيّة، وما يدور حولها من أحداث، يهّم الباحثين والنّاس، عرباً ومسلمين، وكل من هو مطلع أو مهتم بشأن الصّراع الدّينيّ بين اليهود والمسلمين، أو الصّراع السياسيّ بين اليهود والفلسطينيّين، فهذه الشّخصيّة محورية في ظهورها، وتبعات هذا الظّهور.

إنّ الصّراع الدّينيّ السياسيّ اليهوديّ - الإسلاميّ، والفلسطينيّ - الإسرائيليّ كما أنّه صراع على الماضي والحاضر فهو بلا شكّ صراع على المستقبل ويعتقد الباحث أنّ تقديم صورة هذا الصّراع المستقبليّ المبنيّ على العوالم الماورائيّة ضروريّ لفهم ما ستصير اليه الأمور من جانب الاحتلال، وكذلك فإنّ فهمنا للنصّ الدّينيّ والتّراثيّ اليهوديّ سيجعل المطّلعين يستفيدون في فهمهم لطريقة تحرك عمليّة التّهجير في المناطق التي تخدم رواية اليهود الدّينيّة وتأصلّها، مبيّنة أثر ذلك في اليهود وغيرهم من الأمم، ومصير بيت المقدس وأرض فلسطين التّاريخيّة عامّة.

أسئلة الدّراسة:

حاولت الدّراسات الإجابة على عدد من التساؤلات في ثناياها منها:

- من المسيح بن يوسف؟
- ما علاقته بالمسيح بن داود؟
- ما المعلومات حول ظهوره والأحداث المرافقة لظهوره وما هو مصيره؟
- ما دوره في أحداث نهاية الزّمان وما هو أثره فيها وعليها؟

ولا أدعي أنّي قد أجبت عن كلّ هذه التساؤلات، بكلّ حذافيرها وتفصيلها، لأنّ كتب التّراث الدّينيّ اليهوديّ كثيرة ومتشعّبة، فما أصبت فمن الله وما أخطأت فمنيّ ومن الشيطان.

الدّراسات السابقة

أسلفنا القول في أهميّة البحث. وبناء عليه؛ فلم تكن للباحث من دراسات عربيّة سابقة في مجال موضوع الدّراسة، إلّا أن الموضوع قد كُتب عنه في الإنجليزيّة

1. كُتب عن المسيح بن يوسف دراسات قليلة منها كتاب John C. Reeves جون ريفز أستاذ الدّراسات اليهوديّة والدّراسات الدّينيّة في University of North Carolina at Charlotte جامعة شمال كاليفورنيا في تشارلوتي، Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader, والصّادر عام 2006 وهو مجموع أبحاث تأتي على ذكر المسيح بن يوسف فيها إلّا أنّها لا تتخصّص في موضوع المسيح بن يوسف لذاته، بل تقدّم حرب آخر الزّمان، والعصر المسيحيّ الأخير بطريقة السرد الحكائيّ، يعتمد الباحث فيها على تفسيره الخاصّ لآيات قليلة من العهد القديم تحديداً، ولا يتطرق لبقية التّراث الدّينيّ، والباحث فيها يبني كامل طرحه على آية هنا، وأخرى هناك، أي أنّ دراسته تفتقر لشموليّة

المصادر الدّينيّة أو التّراث الدّينيّ وهذا لا يعيبها طبعاً، وكما أنّها غير محصورة في موضوع المسيح بن يوسف، بل هو جزء من دراسات أكثر اتّساعاً.

2. كُتِبَ أيضاً كتاب عن المسيح بن يوسف على وجه التحديد للباحث ديفيد ميتشل Davied

C.Mitchell، بعنوان Messiah ben Joseph، وهو كتاب مطبوع في عام 2016 عن دار

CAMPELL PUBLICATIONS وهو عبارة عن مجموعة أبحاث نشرها على مدار

سنوات جمعها في كتاب. ويُقدّم به ديفيد ميتشل أستاذ اللاهوت والموسيقى تقصّيه لأماكن التلميح

للمسيح بن يوسف في التّراث الدّينيّ اليهوديّ، ويوردها بناء على اسم الكتاب التّراثيّ وأماكن الإشارة

تلميحا في الغالب وتصريحاً قليلاً جداً لأماكن ورود اسم المسيح بن يوسف، فهو لا يعالج الشّخصيّة ولا

يقدم ما لها وما عليها، أيّ أنّ كتاب ديفيد ميتشل هو كتابٌ إحصائيّ أكثر من كونه كتاب مناقشة

وتقديم، فالمطلّع على فهرس الكتاب يرى أنّه يجعل لكلّ كتابٍ تراثيّ باباً ويذكر أين في هذه الكتاب

– الباب – ورد ذكر المسيح بن يوسف حسب فهمه واستنتاجه واستنباطه لمكون النصّ التّراثيّ الذي

يعالجه.

ويشار هنا – للأمانة العلميّة – إلى أنّ كتاب ديفيد ميتشل هو عبارة عن كتاب جامع لأبحاث سابقة له

حول المسيح بن يوسف، لذا عاد الباحث للكتاب بدل الأبحاث رغم اطلاعه عليها وهي منشورة في

موقع أكاديميا ويمكن الاطلاع عليها هناك.

الصّعوبات التي واجهت الباحث:

واجه الباحث العديد من الصّعوبات في هذه الدّراسة المتمثّلة ب:

1. إنّ أوّل صعوبة واجهت الباحث هي الصّعوبة اللغويّة؛ فالزّوهار، بوصفه كتاباً تراثيّاً يهوديّاً، كُتِبَ

باللّغة الآراميّة التّوراتيّة المقدّسة. لذا؛ كان التّواصل مع النصّ التفسيريّ للزّوهار وهو النصّ العبريّ

القديم القابل للفهم – بشكل كبير – ليتأتّى للباحث الوقوف على الشّخصية من خلال العبريّة،

بوصفها لغة وسيطة بينه وبين النصّ الآراميّ الأصلي، ثم كان شحّ ما جاء من الإنجليزية فقد تنوّع بين كونه غير كافٍ لغويًا أو معلوماتيًا لتقديم الشّخصيّة فكان الاعتماد على العبريّة التّفسيريّة هو الحلّ الأمثل لتقصّي هذه الشّخصيّة.

2. رغم أنّ الباحث وُفق في العثور على نسخة أصليّة لكتاب الزّوهار تفسير السّولام كاملاً، إلّا أنّه كان بالأرامية وأحياناً بالعبريّة ولذا؛ فإنّها لا تفضي إلى المعنى دون جهد تأويلي تتابعي لقراءة النصّ الواحد باللغات الثلاث معاً - هذا إذا توفّرت - ثمّ تقديمها بدياجة لغويّة عربيّة قابلة للفهم وهو ما استفذ الجهد الكبير فالتحرير اللغويّ من لغات ثلاث للغة رابعة توافقياً كان خوف الباحث الذي جعله يتنقل بين النصوص رغبة ورهبة للوصول إلى الهدف المنشود وهو تقديم شخصيّة المسيح بن يوسف في التّراث الدّينيّ اليهوديّ.

3. من الصعوبات أيضاً خلوّ النصوص الدّينية عامّة والنصّ التّراثيّ الدّينيّ من التواريخ، وافتقارها كون موضوع البحث غير مدرج في سفر وحده مثلاً، أو كتاب للترتيب بناء على الأحداث، فكان ترتيب الأحداث وجعله في سياقات زمنيّة ومكانيّة صعب التّحقّق إلّا بعد قراءة النصوص كلّها، ومقارنتها مع بعضها البعض حتى يتنسى ترتيبها ترتيباً منطقيّاً ما أمكن.

منهج الدّراسة:

اعتمد الباحث المنهج الوصفيّ التحليليّ، والاستقرائيّ في دراسته، فقد استخراج بداية النصوص الدّالة على شخصيّة المسيح بن يوسف، ثمّ قام بإعادة ترتيبها على شكل تسلسل زمني ما أمكن، ومن ثمّ قام بتقسيمها لمجموعات تساعد على فهم الشّخصيّة وتقديمها للقارئ بطريقة متناسقة ما أمكن.

لجأ الباحث في منهجه إلى التّحليل؛ إذ عمد على تحليل كل ما وصلنا من النصوص التّراثيّة الدّينيّة اليهوديّة ووضعها في قوالب سهلة الفهم، رابطاً بين نصوص وأحداث تقع ضمن مجموعات مشتركة في خصائصها وإن لم تكن مترابطة في نصوص الكتاب الواحد أو المرجع الواحد.

خُطّة الدّراسة:

أتت هذه الدراسة على ثلاثة فصول ومقدمة وخاتمة، أما الفصل الأوّل، فقد تطرّق إلى المسيح لغة واصطلاحاً، ثمّ قام بتقديم الفكرة المسيانيّة، والفكرة الخلاصيّة في بعض الحضارات، ثمّ الدّيانات الثّلاث، مقدّماً المخلّص فيها وما يتعلق بظهوره من أحداث.

أما الفصل الثّاني، فخصّص للمسيح بن يوسف، المخلّص، من حيث اسمه، وظهوره، وعلامات قدومه، واختفاؤه بعدها، وولادته وصفاته، مع توطئة للعصر المسيانيّ، والبشريات بقدمه، والشجرة القباليّة ومكانته فيها، والرموز الدّالة عليه والمتعلّقة به، إضافة إلى تنويجه ومهامه المسيانيّة.

أما الفصل الثّالث، فقد تطرّق إلى معركة هار مجدون، حرب نهاية الزّمان، بدءاً من أسطورتها ومركباتها من حيث أسطورة أرض الميعاد، والهيكल المزعوم وأصل نشوئها، ودور موسى عليه السّلام فيها.

ثم تطرّق الباحث إلى المعسكرات المختلفة المتحاربة في حرب نهاية الزّمان بين اليهود وغيرهم من العماليق والآدوميّين وأرميلْيوس الدجّال، مبيّنًا دور كل فئة فيها وما سينتج عن هذه الحرب من وفاة المسيح بن يوسف وإحيائه، ثم مصير الموت ومصير الأُمّة اليهوديّة وبقية الأمم.

ثم انتهت الدراسة بخاتمة، ونتائج البحث، وقائمة بالمصادر والمراجع

وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين

محمد بدران

حزيران - 2023

الفصل الأول

1. التعريف بالمخلص في الحضارات القديمة والأديان

1.1 التعريف بمصطلح المسيح

نشأ الإنسان وهو في خوف دائم من الفناء، ونشأت تصوّراته حول نهاية العالم وما بعده داخل فضاءه الديني، فصار ينهل ممّا بين يديه من آيات كتبه الدينيّة تارة، ويعتدّ بأقوال مفسّريه تارة أخرى، مؤملاً أن يجد جواباً يوصله للسكينة النفسيّة، سيّما أنّ هذا الموضوع يقع في باب العلوم الماورائيّة "الميتافيزيقيّة"، التي تعتمد على الإيمان أكثر من اعتمادها على الدليل الملموس.

وممّا لا شكّ فيه أنّ خوف الإنسان من المخفيّ عنه، وعن إدراكه يجعله يعيش في حالة قلق دائم، لا يستطيع الفكّك منها إلّا بإيجاده لإجابات مقنعة تجعله يشعر بالطمأنينة؛ ولهذا؛ حاول الإنسان البحث عن إجابات لتساؤلاته من تراثه الدينيّ، وأنهك هذه التّساؤلات أجوبة، وما زال يبحث عن أسئلة جديدة ويجد لها إجابات، حتّى استقرّت طمأنينته.

وقد اتّفقت الأديان السّماوية الثلاثة على قدوم شخصيّة للخلاص، أي لتخليص العالم ممّا هو فيه؛ طمعاً بإحقاق الحقّ وإرساء قواعده، والقضاء على الظلم والشّرور، وتعدّد شخصيّة المسيح عامّةً من الشّخصيات المتّفق على حضورها اسمًا عامًّا في الديانات السّماوية الثلاثة، اليهوديّة، والمسيحيّة، والإسلام. بيد أنّ هناك اختلافًا في مفهوم حقيقة هذا المخلص وإرهاصات ظهوره بين تلك الديانات، حيث يرى اليهود قدوم المسيح بن داوود "المخلص"، ومن قبله سيظهر المسيح بن يوسف ممهدًا لهذا القدوم، بينما يكاد يتّفق المسلمون والمسيحيّون على مجيء المسيح عيسى بن مريم -عليه السّلام- في نهاية الرّومان، مع اختلافهم في حقيقة طبيعته، حيث إنّ النبيّ والرّسول في الإسلام، والإله المتجسّد في المسيحيّة.

تعدّدت الأسباب التي دعت البشر إلى التّفكير في الخلاص، منها دينيّة، وأخرى دنيويّة، وقد بدأت فكرة الخلاص متعلّقة بداية بفكرة الموت نفسه، فقد ورد في الغصن الذهبيّ العديد من أفكار التّضحية، التي تسوقنا إلى خلاص الفرد أو الجماعة لاستمرار الحياة، ممّا يشير بأنّ قدوم المخلص مرتبط بطريقة أو أخرى

بالفداء، يقول فريزر: " رأينا التقليد الذي سمح لآون ملك السويد¹ أن يذبح تسعة من أبنائه للإله أودين² في أسبولا؛ لكي ينجو بحياته، وبعد أن ضحى بابنه الثاني تلقى من الإله رسالة تقتضي بوجوب ذبح أحد أبنائه كل تسع سنوات كي يبقى حيًا"³؛ هذا لأنّ الخلاص أمنية بشرية تحرك الجمع الإنساني، فهذا الملك لا يدخر جهدًا في التضحية بأبنائه تبعًا لبقى في سدة الحكم، ومعلوم اشتراك السلطتين الدينية والدنيوية في العالم القديم، حتى في الإسلام، إذ جمع الرسول -صلى الله عليه وسلم- بين السلطتين الدينية والدنيوية في فترة حياته وبعثته الشريفة.

وبناء عليه؛ يمكننا القول إنّ الفداء انتقل مع تطوّر الفكر الإنساني ليصبح فداءً جمعيًا؛ أملاً في تحقيق مصلحة للجماعة، أو رجاءً، أو خوفًا من خسارة تلحق بها، "ففي ليسبيك كان أبناء الرّنا والنساء العموميّات يصنعون مجسمًا من القشّ كلّ سنة عند الصّوم الأوسط، ويحملونه في الشّوارع، ويغنون ويرونه للمتزوّجات الصّبايا، ثمّ يرمونه في نهر بارث، بهذا الطّقس يستبشرون بجعل الرّوجات الصّبايا أكثر خصوبة، ويظهرون المدينة ويحسون سكّانها من المرض والأوبئة طوال تلك السنّة"⁴. وما يعيننا هو تبيان العلاقة بين الخلاص ووجود المخلّص لاستمرار الحياة، وهذا المخلّص لم يأت لاستمرارها فحسب، بل في حضارات أخرى كان قدوم هذا المخلّص متعلّقًا بأحداث آخر الزّمان، فمثلًا في الرّزادشيتية في المرحلة الأخيرة من التاريخ، سوف يظهر المخلّص المدعوّ ساو شياط، الذي سيقود المعركة الأخيرة ضدّ الشيطان ويقضي عليه⁵، الأمر الذي يدلّ على أنّ المخلّص بصفته مخلصًا مع اختلاف أسمائه هو عنصر أصيل من عناصر الحكاية الدينية، والشعبية، والاجتماعية في الحضارات عامّة.

يُعدُّ الأمل عمومًا الشّعور الأكثر تداولًا في الطّبع الإنساني، فالأمل بالخلاص وإحقاق الحقّ، وأخذه، وإرساء العدل من الأفكار الجمعية المتداولة ذات معنى يبعث السرور في النّفس، ولكلّ خلاص مخلص، والمخلص يأتي ليمسح الماضي ويغيّر الحال حقيقةً أو مجازًا، فصار مسيحًا ومخلصًا، قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

¹ آون هو ملك أسطوري له عشرة أبناء يقال انه ذبح تسعة منهم لإطالة عمره. جيمس فريزر، الغصن الذهبي (دراسة في السحر والدين)، ترجمة: نايف الخوص، دار الفرقد للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق، (ط1)، 2014، ص377.

² اودين هو كبير الالهة في الميثولوجيا الاسكندنافية. وهو الإله السماوي كزيوس وكانت عليه مسؤولية أكبر لتأجيل يوم القيامة

Hamilton, E. (2017). Mythology: Timeless Tales of Gods and Heroes, 75th Anniversary Illustrated Edition. Black Dog & Leventhal, p343-344.

³ جيمس فريزر، الغصن الذهبي، مرجع سابق، ص377.

⁴ المرجع السابق، ص401.

⁵ نور ناجح حسين، المنقذ في الأديان، مركز الدراسات التخصصية في الامام المهدي، النجف الأشرف، العراق، (ط1)، 1440هـ، ص192.

آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ¹، أي إزالة ما به من الأثر، والمسيح أو المخلص هنا قياسًا يأتي ليمسح، كل الأثر السيء الذي سبق وصوله، فما معنى المسيح ومن هو؟

يلزمنا لفهم كلمة المسيح الوقوف على جذرها اللغوي واستخداماته مما ورد في كتب اللغة العربية والعبرية؛ ليتسنى لنا تقديم هذه الشخصية لغةً ثم اصطلاحًا.

1.1.1. المسيح لغة

عند مطالعة المعاجم العربية، يظهر أنّ الجذر "مسح" يحمل دالتين متعالقتين هما الإزالة والتّمرير. أي إزالة شيء عن آخر، ثم تمرير من حال إلى آخر. فقد ورد في معجم العين للخليل بن أحمد الفراهيدي (المتوفى 175هـ): "يقال للمريض مسح الله ما بك، ورجل ممسوح الوجه ومسيح إذا لم يبق على أحد شقّي وجهه عين ولا حاجب إلا استوى، والأمسح كالأمس، وفلان يتمسح به لفضله وعبادته، وأما المسحُ تحويل خلق عن صورته، وكذلك مشوّه الخلق، والمسيح من الناس الذي لا ملاحه له"².

إذًا؛ فالمسح الوارد هو تمرير يد، أي فعل يقتضي التلامس وعكسها وضدّها المسح، أي أنّ المسح يُعطي شيئًا من الطّهارة، والبياض، والفضل، والمثل الإيجابية بعكس المسح الذي يدلّ على مفاهيم سلبية، فقد ورد في مقاييس اللغة: "الميم والسين والحاء أصلٌ صحيح، وهو إمرار الشيء على الشيء بسطًا، ومسحّته بيدي مسحًا، ثم يُستعار فيقولون: مسحها: جاعها. والمسيح: الذي أخذ شقّي وجهه ممسوخًا، لا عين له ولا حاجب. ومنه سُمّي الدجال مسحًا، لأنه ممسوخ العين. والمسيح: العرق، وإنما سُمّي به لأنه يتمسح. والمسيح: الدرهم الأطلس، كأنّ نقشه قد مسح. والأمسح: المكان المستوي كأنه قد مسح، وعلى فلان مسحًا من جمال، كأنّ وجهه مسح بالجمال مسحًا؛ ولذلك سُمّي المسيح عليه السلام مسيحًا، كأنّ عليه مسحًا من جمال، ويقولون: كأنّ عليه مسحًا ملك. والمسائح: الدّواب، واحدها مسيحة؛ لأنها تمسح بالدهن"³.

¹ سورة المائدة: آية 6.

² عبد الحميد هندراوي، كتاب العين مرتبًا على حروف المعجم، تصنيف الخليل بن أحمد الفراهيدي، (ج4)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، (ط1)، ص139.

³ أحمد بن فارس الرازي: معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام هارون، (ج5)، دار الفكر، بيروت، (ط1)، 1979م، كتاب الميم باب الميم والسين وما يثنتهما مادة مسح ص322-323.

فالعرق والدَّهْم هنا يمسحان، أي تزول منهما المعالم بعكس الجمال الذي يمسح جمالاً، أي كأنَّ الجمال ورقة أو قماشة يُمسح بها المرء فتصيبه وتغيّر فيه، فيزدان بها ويكتسب من صفات اللّامس "الفاعل"، وكأنَّ المسيح بذلك يمسح شَعْبَهُ. ورد في لسان العرب¹: "والمسح: إمرارك يدك على الشّيء السائل أو المتلطّخ تريد إذهابه بذلك، كمسحك رأسك من الماء وجبينك من الرّشح، وفي الحديث: أنّه تمسّح وصلّى، أي توضعاً. وفلان يتمسّح بثوبه أي يُمرّ ثوبه على الأبدان فيتقرّب به إلى الله، وفلان يُتمسّح به لفضله وعبادته كأنّه يُتقرّب إلى الله بالدنوّ منه، ورجل ممسوح الوجه ومسيح: ليس على أحد شقي وجهه عين ولا حاجب. والمسيح الدّجال سُمّي بذلك؛ لأنّه ممسوح العين، والمسيح سُمّي بذلك؛ لأنّه كان يمسح بيده على العليل، والأكمه، والأبرص فيبرئه بإذن الله، وقيل: سُمّي مسيحاً؛ لأنّه خرج من بطن أمّه ممسوحاً بالدّهن، وقيل لمسح زكريّا إياه، قال المنذري: فقلت له بلغني أنّ عيسى إنّما سُمّي مسيحاً لأنّه مسح بالبركة، وسُمّي الدّجال مسيحاً لأنّه ممسوح العين فأنكره"².

وهنا يظهر التّضادّ بين المسيح (عليه السّلام) والمسيح الدّجال في هذا المعنى، بين البركة والإنكار، فتتشكّل لنا معانٍ من شأنها قيادتنا إلى المعنى الاصطلاحيّ لهذه الكلمة، ولأنّ هذه الدّراسة تتناول شخصيّة يهوديّة-عبريّة، فقد كان لا بُدّ من المرور بأحد المعاني العبريّة للكلمة، الّتي وافقت المعاني سابقه الدّكر، فقد تناغم المعنى المطروح بالمسح بما ورد في المعاجم العبريّة³.

فمصدر الكلمة مسيح من الجذر "م.س.ح.ح"، وهو يعني دهن الإنسان بزيت الدّهن، كتعبير احتفاليّ لدخوله منصباً رفيعاً. هكذا يُدعى رئيس الكهنة في التّوراة (الكاهن المسيح) ففي سفر اللاويين: (إنّ كَانَ الْكَاهِنُ الْمَمْسُوحُ يُخْطِئُ لِإِثْمِ الشَّعْبِ، يُقَرَّبُ عَنْ حَطِيئَتِهِ الّتي أَخْطَأَ نُورًا ابْنُ بَقَرٍ صَحِيحًا لِلرَّبِّ، ذَبِيحَةٌ حَطِيئَةٌ)⁴؛ لأنّ رئيس الكهنة الّذي مسحه بالزيت المقدّس.

¹ جمال الدّين بن منظور، لسان العرب، ج2، دار صادر، بيروت، لبنان، (ط3)، 1414هـ، مادة مسح، 593-598.

² المرجع السّابق، ص593-598.

³ המכלול (هاميخلول) موقع الكتروني:

<https://www.hamichlol.org.il/%D7%9E%D7%A9%D7%99%D7%97>

⁴ سفر اللاويين 4:3.

كما يصف الكتاب المقدس أيضًا مسحًا بالزيت لملوك آخرين، مثل: شاؤول¹، وداوود، وسليمان، وبالتالي يدعو داوود شاؤول "مسيح الرب"، "فقال لرجاله: حاشا لي من قبل الرب أن أعمل هذا الأمر بسيدي مسيح الرب فأمدّ يدي إليه لأنه مسيح الرب هو"²، وحتى داوود نفسه كثيرًا ما يشار إليه باسم "المسيح". من باب الاستعارة يقال أيضًا لقب "المسيح" عن الشخص الذي أرسله الله إلى أيّ منصب، مثل: كورش ملك فارس³: هكذا قال الله لمسيحه لكورش كتعبير لفوز مملكته بمساعدة ربّانية لإعادة شعب إسرائيل إلى أرضه وإقامة الهيكل الثاني: (مقيم كلمة عبده وامتّم رأي رسله القائل عن أورشليم ستعمر ومدن يهوذا ستبنين وخرّبها أقيم)⁴. والنبي إشعيا⁵ نفسه "مُصح" بهذا المعنى: (روح السيّد الربّ عليّ؛ لأنّ الربّ مسحني لأبشّر المساكين، أرسلني لأعصب منكسري القلب لأنادي للمسيبين بالعتق، وللمأسورين بالإطلاق)⁶. فتتوافق لدينا هنا المعاني العبريّة والعربيّة لما يتعلّق بالمشح، مقيمةً علاقات لغويّة بين المشح، والدّهن، والبركة، والملوكيّة، وهو ما يميلنا إلى اصطلاح المسيح.

1.1.2. المسيح اصطلاحًا

استمرارًا للمعنى اللّغويّ، فإنّ كلمة المسيح جاءت من كلمة "ماشيح"، وهي كلمة عبرية تعني "المسيح المخلّص"، ومنها "مشيحات" أي المسيحانية، وهي الاعتقاد بمجيء الماشيح، والكلمة مشتقة من الكلمة

¹ شاؤول الملك، أو طالوت بحسب القرآن الكريم، كان أول ملك لبني إسرائيل وهو من شخصيات العهد القديم، وهو من سبط بنيامين، قاد طالوت بني إسرائيل للانتصار على جيش الملك جالوت الذي قتله النبي داوود (عليه السلام). سפירו, קן: קיצור תולדות היהדות, מאברהם אבינו עד לימינו, תר: יהודית מייזל, סטימצקי, 2021, עמ' 125.

² سفر صموئيل الأول 24:6.

³ كورش الكبير أو قورش الكبير أول ملوك فارس (560 - 529 ق م) واسمه كورش بن كمبوجية بن كورش بن جيشيش بن هخامنش، أحد أعظم ملوك الفرس الأخمينية. استولى على آسيا الصغرى وبابل وميديا، وحكم من (550-529) ق.م. وقُتل في ماساجت ودُفن في باساركاد. قاموس الكتاب المقدس - https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/22_K/K_118.html

⁴ سفر إشعيا 44:26.

⁵ هو أحد أنبياء بني إسرائيل، ويعتبر الكاتب لسفر إشعيا في العهد القديم، يقدر انه عاش 766 ق.م حتى 686 ق.م.⁵

سפירו, קן: קיצור תולדות היהדות, מאברהם אבינו עד לימינו, התייחסות קודמת, עמ' 111.

⁶ سفر إشعيا 61:1.

العبرية "مشح" أي "مسح" بالزيت المقدس، وكان اليهود على عادة الشعوب القديمة يمسحون رأس الملك والكاهن بالزيت قبل تنصيبهما؛ علامة على المكانة الخاصة الجديدة، ونجد هذا المعنى منتوراً في العهد القديم، فيروي سفر الخروج أنّ موسى (عليه السلام) مسح أخاه هارون كاهناً على بني إسرائيل "كعادة الملوك والكهان لأنّ هذا المسح يحمل الدلالة الدينية والمكانة الرفيعة الخاصة التي تنتقل بفعل المسح: هذه يلبسها هارون وبنوه معه وتمسحهم وتقلدهم وظيفتهم"¹، وهذا المعنى موجود مرّة أخرى في سفر الملوك الأول، غير أنّه هناك يظهر لنا هذا المسح بأمر إلهي يأتي بالملكية والتبوة: "فقال له الربّ اذهب راجعاً في طريقك إلى بيرة دمشق، وادخل وامسح حزقيال² ملكاً على آرام، وامسح ياهو بن نمشي³ ملكاً على إسرائيل، وامسح إليشع بن شافاط⁴ من آيل محوله نبياً عوضاً عنك"⁵، أما عمليّة صياغة مصطلح المسيح وتحويلها من الزيت لشخصيّة منتطرة القدوم فقد تمّ على يد الحاخم موسى بن ميمون والمستمى ربمام في القرن الثاني عشر فقد ورد " كان الحاخام ربمام أوّل من أعاد صياغة المصلح ووضعه في نصاب الصلوات والأدعية ووضع تصوّره لأيّام قدومه وأهميته وأنّه لا يأت بالخوارق⁶، ولليهود في المسيح أكثر من معتقد ورؤية، خاصّة فيما يتعلّق بنسل هذا المسيح القادم، فيعتقد اليهود أنّ المسيح سيأتي من نسل داوود، ولكنّ هذا الرأي ليس وحيداً، حيث يذهب آخرون إلى أنّ المسيح المنتظر سيكون مسيحان، أحدهما من نسل داوود والآخر من نسل يوسف، وهذا هو محور هذه الدراسة.

¹ سفر الخروج 28: 41.

² حزقيال (بالعبرية: חִזְקִיָּאל) وهو نبي مبجل في اليهودية والمسيحية والإسلام. وهو كاتب سفر حزقيال في الكتاب المقدس وقد عاش ما بين سنتي 622 ق م و570 ق م. وقد كان حزقيال من اليهود المسيبين الأوائل لبابل، حيث تم سبيّه في سنة 597 ق م إلى نهر الخابور. ويقال إنه نفسه ذو الكفل النبي المذكور في القرآن. قاموس الكتاب المقدس https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/06_H/H_097.html

ياهو بن يهوشافاط، هو الملك العاشر لبني إسرائيل من بعد يربعام الأول، استمر حكمه ل 28 عاماً. ספירו, קן: קיצור³

תולדות היהדות, מאברהם אבינו עד לימינו, התייחסות קודמת, עמ' 163.

⁴ الإشع ابن شافاط، هو خليفة إيليا في العمل النبوي، تختلف هذه الشخصية مع نظيرتها الإسلامية النبي اليسع (عليه السلام) في بعض التفاصيل. https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/01_A/A_377.html

موسوعة الكتاب المقدس الكترونياً. [Bible-Dictionary/01_A/A_377.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/01_A/A_377.html)

⁵ سفر الملوك الأول 19: 16-17.

⁶ שטיינזליץ, עדין אבן- ישראל: הרבי שלי, תר: יהודית שבתאי ויהושע גרינברג, הוצאת קורן, ירושלים, 2019, עמ' 251-250.

والمسيح ليس اللقب الوحيد لهذه الشخصية القادمة، فإنّ المراجع الدينيّة والتاريخيّة تُحدّثنا من خلال رؤية قدمه عن معتقد اليهود فيه، وبخاصّة اسمه، فيطلقون عليه ألقاباً وأسماء عدّة، منها: "ابن الإنسان؛ لأنّه سيظهر صورة الإنسان وإن كانت طبيعته تجمع بين الإله والإنسان، فهو تجسّد الإله في التاريخ، وهو نقطة الحلول الإلهيّ المكتفّ الكامل في إنسان فرد، وهذه ليست الألقاب الوحيدة، فهناك ألقاب أخرى تدور في فلك هذه الأسماء وتُستشَفُّ منها، وقد تتقاطع أيضاً مع أسماء من حضارات أخرى، فيطلقون عليه أيضاً أسماء "المختار" و"المخلص" و "ابن داوود"، ويصفونه بأنّه رسول السّماء، وأنّه يبقى في السّماء حتّى تحين ساعة إرساله، وأنّه مخلوق قبل الدّهور، وأنّه وإن ظهر بصورة إنسان إلا أنّ طبيعته تجمع بين الله والإنسان"¹. والنصوص هنا لا تُسمّي المسيح بهذا اللفظ؛ بل تذكر له ألقاباً عدّة يرمز إليه بها عند الحديث عنه، فقد يُشار إليه باسم:

أولاً: الملك؛ كما في المزمور التّاسع والأربعين بعد المئة: (ليفرح شعب إسرائيل بصانعه، وليبتهج بنو صهيون بملكهم ...). والمعنى نفسه قد تكرّر في المزمور الخامس والأربعين: (... من أجل ذلك مسحك الله ملكاً" بدهن الابتهاج أكثر من رفائك "الملوك").

ثانياً: الرّب بمعنى السيّد؛ ففي المزمور المئة والعاشر: (قال الرّبّ لرّبّي: اجلس عن يميني حتّى أضع أعداءك موطئاً لقدميك)، وهو معنى متكرّر أيضاً، ففي إله بمعنى السيّد: ففي الإصحاح التّاسع من سفر إشعياء: (الشّعر السّالك في الظّلمة أبصر نوراً عظيماً، والمقيمون في أرض ظلال الموت أضياء عليهم نور ... لأنه يولد لنا ولد يعطي لنا ابناً يحمل الرّياسة على كتفيه، ويدعى اسمه عجيباً مشيراً إلهاً قديراً أباً أبدياً رئيس السّلام).

ثالثاً: ابن داوود؛ ففي الإصحاح التّاسع من سفر إشعياء: (... ولا تكون مائة لنمو رئاسته للسّلام اللّذين يسودان عرش داوود ومملكته؛ ليثبتها ويعضدها بالحقّ والبرّ، من الآن وإلى الأبد. إنّ غيرة الرّبّ القدير تتمّم هذا).

رابعاً: ابن الإنسان؛ ففي الإصحاح السّابع من سفر دانيال: (وشاهدت أيضاً في رؤى اللّيل وإذا بمثل ابن الإنسان مقبل على سحاب، حتّى بلغ الأزليّ فقربوه منه، فأنعم عليه بسلطان، ومحمد وملكوت، لتعبد له كلّ الشّعوب، والأمم من كلّ لسان، سلطانه سلطان أبديّ لا يفنى، وملكه لا ينقرض).

خامساً: نبيّ البرّ؛ ففي الإصحاح التّاسع من سفر دانيال: (تأمل ما أقول، وافهم الرّؤيا. قد صدر القضاء أن يمضي سبعون أسبوعاً على شعبك، وعلى مدينة قدسك، للانتهاء من المعصية، والقضاء على الخطيئة، والتكفير عن الإثم، وإشاعة البرّ الأبديّ، وختم الرّؤيا، والتنبؤ، ولمسح قدوس القديسين).

¹ ينظر: أحمد شلي، اليهوديّة، مكتبة النهضة المصريّة، القاهرة، مصر، (ط8)، 1988، ص 214/ راشد عبد الله الفرحان: الأديان المعاصرة،

وتشير كثير من النصوص الأخرى إلى المسيح المنتظر، كمزامير سليمان (72:17)، وسفر ميخا (2:5)، وسفر زكريّا (12: 6-15)، وغيرها، فقد شغل قدوم المسيح الحياة الدنيوية اليهودية، والعقيدة التوراتية، وكبار الحاخامات بعد أن انتهوا من تقديم أسمائه وصفاته العديدة لنا، ووضعوا العديد من الأمارات والعلامات الدالة على وقت ظهوره، منها: هجرة سائر الشعوب إلى أورشليم ليصلوا فيها لله كما في سفر زكريّا الإصحاح 8، وليست هذه العلامة الوحيدة، فقد تضمّنت عملية قدومه فيما تضمّنته علامات أخرى كسيادة العقيدة اليهودية على العالم كما في سفر إشعيا 45، وغيرها.

1. 2. المسيح المخلص في الأمم والحضارات القديمة

نشأ الإنسان باحثاً عن إجابات لهذا الكون، وكان أكثر ما يؤرّق الإنسان في ضعفه ميله للصفات والمثل العليا، كالعدل ونصرة المظلوم، وإحقاق الحق، والاقتصاص من الظالم، ونشأ الدين في بيئة بشرية حاولت في تديتها الإجابة عن أرق هذا الضعف، فظهرت الديانات التوحيدية والوضعية محملة بما يتوق إليه المرء من إزالة لهذا الأرق، حيث وعد المؤمنون من كلّ دين بقدوم مخلص لهم في آخر الزمان يأخذ بيدهم، وينصرهم على الظالمين.

تزامنت فكرة المخلص وضرورتها مع ظهور الشيطان، وكما قيل قديماً فالضدّ بالضدّ يُعرف، وقد أدى ظهور فكرة الشيطان في المعتقد الديني إلى تكوين المفهوم الدينامي للتاريخ¹ فالشيطان هو الخلل، والخلل ينبغي تصحيحه دون الإخلال بمبدأ الحرية الذي قاد إلى ظهوره، ويتمّ التصحيح عبر جدلية تاريخية تقوم على صراع الخير والشر، وتنتهي بانتصار الأول وهزيمة الثاني، ولأجل هذا الزوال، كان لا بد من تقديم الشخصية التي ستسدل الستار على هذا الصراع بين الخير والشر؛ لأنّ الحروب في مفاهيمها قديماً وحديثاً كانت مقرونة بوجود القائد المحارب لانتصار طرف على آخر، كان ظهور شخصية القائد وصفته المخلص أي القادم لخلص الشعوب، ضرورة ملحّة في الكثير من الديانات والحضارات إن لم يكن في كلّها.

إنّ موضوع المسيح المخلص هو فكرة إنسانية قديمة تمتد جذورها إلى أعماق التاريخ السحيق بين القبائل والشعوب، فقد آمنت القبائل الحمر في القارة الأمريكية بفكرة المسيح المخلص، كما آمن المصريون القدماء بتلك الفكرة بعد زوال الدولة القديمة. وفي كتاب "فجر الضمير" يقول بريستيد جيمس هنري عن

¹ الدينامية التاريخية تعني أنّ حركة التاريخ تقوم على جدلية الخير والشر، وهي تقول الى نقطة مستقبلية ينتصر عندها الخير نهائياً. يُنظر: مصطفى

زهار: مقاربات في دراسة النصّ التوراتي (سفر راعوت نموذجاً)، صفحات للدراسات والنشر، دمشق، سوريا، (ط1)، 2012، ص 113.

الحكيم أبيور موازناً بين مجيء المسيح والحكم الغاشم الذي تزرع تحت عبثه البلاد: "فهو يطفئ لهيب (الحريق الاجتماعي) ويقال عنه إنه راعي كلّ الناس"¹.

وهذا المسيح متواتر وجوده عند كثير من الأمم، وإن تغيّر اسمه، وظروف قدومه، وما يترتب عليها، إلا أنّ فكرة الخلاص وقدام المخلص واجبة الحضور في أغلب الحضارات، فقد ورد في المصادر الفرعونية "بينما آمن البعض الآخر أنّ هذا العصر الجديد يمكن أن يجيء على يد ملك عادل ينقذ الناس ويعيد تنظيم المجتمع وهذا كاتب من الفريق الثاني ويُدعى "نفروروهو" يصف ما آلت إليه حالة البلاد من سوء، ويتنبأ بمجيء ملك يخلص الناس مما هم فيه ويسمى هذا الملك آميني"².

والأمر نفسه يُساق في أكثر من دين ومعتقد، "فقد آمن البابليون بعودة مردوخ⁴، وآمن الجوس بظهور رسول من إله النور كلّ ألف سنة على صورة إنسان، ومّا لا شكّ فيه أنّ هذا الإيمان وجد لنفسه مدخلاً في الديانة اليهودية أيضاً، ومن الممكن الافتراض أنّ الديانة الزرادشتية كانت عاملاً مسهماً في ظهور هذا المفهوم في الديانة اليهودية، وفي البوذية في هيئة مايتريا بوذا⁵... كما أنّ المفاهيم اليهودية اللاحقة حول الشيطان، والجحيم، والحياة، والآخرة، والبعث، ونهاية العالم، وصورة المخلص، كلّها قد اصطبغت بصبغة زرادشتية، وحيثما وجّهت نفسك في كتب المعتقدات القديمة تجد المخلص حاضرًا شاخصًا في بعض المعتقدات بشكل كبير وفي بعضها بشكل أقلّ، إلا أنّ المؤكّد هو وجوده؛ وهذا الوجود قد يُحتلّف عليه في الاسم، المندائيون⁶ مثلاً يعتقدون أنّ التحرّر يمكن أن يحصل في الزمان والمكان الزاهنين بفعل "هيبيل زيوا"، مخلص دخل العالم السفلي وهزم الأرواح الشريرة، وعلى الطريقة نفسها يرى المانويون⁷ أنّه: يتحقّق التحرّر عن طريق الزهد ومعرفة

¹ Breasted, James Henry, **The Dawn of Conscience**, Charles Scribner's Sons, New York, 1933, p. 198.

² أميني: ملك قادم تنبأ به الكاهن نفروروهو ويقال ان وصفه مقارب للملك امنحات الأول الذي وصف بحبه للعدل. حسن، سليم: **موسوعة مصر القديمة**، (ج 10)، مؤسسة هنداوي للتعليم والثقافة، القاهرة، مصر، (ط1)، 2012. ص 119.

³ جيمس بريستد: **انتصار الحضارة تاريخ الشرق القديم**، ترجمة: أحمد فخري، المركز القومي للترجمة، (د.ط)، 2011، ص 114-115.

⁴ مردوخ: كبير الهة قدماء البابليين.

⁵ مايتريا: هو يعتبر بوذا المستقبلي الذي سيظهر في المستقبل وفقاً لعلم الآخرات، ينظر المخلص في البوذية.

⁶ الصابئة المندائيون هم مجموعة عرقية دينية موطنها السهل الرسوبي في جنوب بلاد ما بين النهرين وهم أتباع ديانة المندائية، وهي توحيدية غنوصية. الماجدي، خزعل: **الميثولوجيا المندائية**، ط1، دار نينوى للنشر والتوزيع، دمشق، سوريا، 2010، ص 18.

⁷ المانوية: ديانة تنسب إلى ماني المولود في عام 216م في بابل، والذي ظهر في زمان شابور بن أردشير وقتله بهرام بن هرمز بن شابور. السّوّاح، فراس: **دين الإنسان**، منشورات علاء الدين، دمشق، سوريا، (ط4)، 2002، ص 103.

الطبيعة الحقيقية للنفس، ودحر الشياطين على يد المخلص، والذي هو نفسه خلّصه الله من برائتهم، وفي المانوية نرى أنّ هناك مخلصاً، وهو ابن الله الذي أرسلته القوة العلوية، ويقوم هذا المخلص بتنبية آدم من رقدته ويُطلعه على حقيقته".¹

إنّ هذا التمثيل على وجود هذه الشخصية وقدمها يقودنا إلى دراستها بصورة أعمق في بعض الحضارات توطئة لبحثنا، وتناول قصص قدمها خاصّة في الحضارات التي كانت فيها هذه الشخصية ناضجة بكامل مرّيات قدمها أو قاربت التّضحج، لذا وبعد الاطلاع على مصطلح المسيح لغة واصطلاحاً صار لا بدّ لنا من المرور على ظهور هذه الشخصية في بعض الحضارات والديانات للتمثيل عليها.

1.2.1. المخلص في حضارة وادي الرافدين "السومرية"

تعدّ الحضارة السومرية من أوائل الحضارات الموثّقة لنفسها، ويذهب البعض إلى أنّها أوّل حضارة مكتوبة باقية، وعليه؛ فلم يكن غريباً ظهور المسيح في طياتها، فهذا تمّوز ديموزي إله راعٍ، تقدّم لخطبة إنانا إلهة الحبّ والخصب لدى السومريين، ومنافسه في ذلك الإله المزارع "انكيديو" حيث تقدّم كلّ منهما بقربان للإلهة إنانا من منتجاته، فقبلت إنانا تقدّمة تمّوز ديموزي الرّاعي، وتمّوز هو الآخر أحد المخلصين في ميثولوجيا بلاد الرافدين، فهو الإله الغائب الذي يهبط للعالم الأسفل طوال فترة الجذب في الشّتاء، ثمّ يعود في الرّبيع ومعه الخصب، والمطر، والنّماء، وموت الطبيعة؛ استعداداً لانبعاثها وتجديدها الذي لن يحصل إلّا بموت الإله وتضحيته بنفسه، من أجل استمرار حياة الإنسان.²

ويمكن القول إنّ المخلص عندهم كان في طور التّضحج فكرةً وقدرةً، فكان أكثر بساطةً ممّا ظهر عليه في الرّادشيتية أو البوذيتية مثلاً، فإنّ عمر الإنسان على هذه الأرض وإمتاعه بها، هو نوع من الخلاص يحمله إله ميّت لبني البشر، فإله الخصب الميّت هو إله فادٍ، وهو إله مخلص دفع حياته ثمناً لحياة الإنسان، ومن تمّوز إلى المسيح، كان على الإله المخلص أن يسير طريقاً طويلاً شاقاً مليئاً بالألم والشقاء، ومن مخلص أرضي إلى مخلص حياة أفضل وأسعد في عالم سماويّ، وقد ارتبطت عبادة أدونيس في سورية في فترات متأخرة بالشمس، حيث كان السوريّون يجتمعون ويحتفلون في المعابد ليلة 24 من ديسمبر، ويصرخون عند منتصف الليل "لقد أنجبت العذراء ابناً، والتور ينتشر"، والمقصود بالعذراء طبعاً عشتار، التي يدعونها ملكة السماوات، ويوم 18

¹ يُنظر: فراس السواح، موسوعة تاريخ الأديان، (ج5)، منشورات علاء الدّين، دمشق، سوريا، (ط2)، 2010، ص34-36، 17،75 بتصرف.

² يُنظر: فراس السواح: موسوعة تاريخ الأديان، (ج2)، دار علاء الدّين للنشر والتوزيع، دمشق، سوريا، (ط1)، 2005، ص179-181 و246-253.

من ديسمبر هو بالذات عيد ميلاد "ميثرا"¹، فهو إله الصّوء والخير، فكان انتظار عودته وهو الذي فداهم بنفسه احتفال بعودته ليمسح الغمّ والشتاء وإعلاناً بانتهاء الفداء والتّضحية وبداية الحصاد والنّماء.

1. 2. 2. 1. المخلّص في مصر القديمة

تفاجئنا الديانة المصريّة أنّها تحتوي على مخلصين هما: حورس وأوزوريس، رغم أنّ حورس هو ابن أوزوريس وإيزيس، إلا أنّ المعتقد المصريّ عامل كليهما بوصفهما مخلصين في فترة معيّنة من صعود الديانتين وانتشار مذهبيهما، والأكثر صحّة القول، إنّ المعتقد المصريّ جعل أوزوريس مخلصاً ثمّ تلاه في ذلك حورس، إنّ المتتبع لديانة مصر القديمة يعي تقلباتها الدينيّة، وهذه التقلّبات وجدت لنفسها تأثيراً في تقديم مخلص المصريين، فتارةً يكون أوزوريس، وتارة حورس، والسبب في ذلك يعود لتغيير المقدّس (الإله) في تلك الديانة، وهو نوع من المضيّ قدماً في تغييرات الديانة.

1. 2. 2. 1. أوزوريس مخلصاً

إذا كان الفرعون يلتحق بعالم الآلهة بعد موته بسبب نسبه الإلهي، وإذا كان بقية التّبلاء والأمرء يلتحقون جزاء شفاعته ووساطته، فإنّ بقية شرائح الشعب صارت تأمل الآن بالخلود عن طريق إيمانها بإله مخلص، وإتيانها لصالح الأعمال في الحياة الدّنيا، ومع صعود الميثولوجيا الأوزيريّة الجديدة، وشيوع عبادة أوزوريس بشكلها الشّعبيّ، صار بإمكان كلّ متوقّي أن يُصبح أوزوريساً وينعم بصحبة الآلهة، وذلك بصرف النّظر عن وضعه الاجتماعيّ، ومنبته الطبقيّ، شريطة أن يؤمن بأوزوريس مخلصاً، ويسلك سلوكاً أخلاقياً خلال الحياة الدّنيا، ويحرص على تأمين مدفن له، تتوفّر فيه الشّروط الدّنيا الكفيلة براحة روحه، وأداء أهله للطّقوس الجنائزيّة القديمة².

¹ ميثرا المعروف باسم مهر هو إله العهد الزرادشتي والنور واليمين. بالإضافة إلى كونه إله العقود، فإن ميثرا هو أيضاً شخصية قضائية، وحمي

كامل للحقيقة، ووصي على المشية والحصاد والمياه، ينظر المخلص في الزرداشتيّة.

² فراس السواح: الرحمن والشيطان (الثنوية الكونية ولاهوت التاريخ في الديانات المشرقيّة)، مصدر سابق، ص70-72.

1. 2. 2. 2. حورس مخلصًا

هو الربّ الطّفل أحد أضلاع الثّالوث الفرعويّ المقدّس، وكان هذا الثّالوث يتكوّن من الربّ أوزوريس والرّبة إيزيس، الربّ الطّفل حورس، وتصفه المؤلّفات الدّينيّة التي تتحدّث عن مذهبه بأنّه "مخلّص الأرواح ومرشدها، وهو الذي يقود الأرواح إلى النّور ثمّ يتلقّاها من جديد، وكان حورس ابن أوزوريس الوحيد المحبوب، وهو أيضًا إله الشّمس، وكان الجعران ذو الأجنحة المنشورة رمزًا له، وعندما تظهر الهالة الشّمسية، يكون لها شبه قويّ بجناحي الجعران المنتشرين.

وكان حورس شمس الصّلاح والبرّ وفي جناحيه البرّ، وأخيرًا صعد إلى الربّ وأصبح والأب واحدًا، وهو في الدّيانة المصريّة شفيع الخاطئين عند الأب¹.

وتُشبه كثير من التّراتيل التي كانت تنشد لحورس التّراتيل المسيحانيّة في روحها وعباراتها، فتلك التّرتيلة الشّهيرة التي مطلعها "يا شمس حياتي؛ يا أيّها المخلص العزيز"، كانت تُغنى لحورس يومًا ما في مصر.

أجمعت تلك الحضارات من الهند وفارس وبلاد الرّافدين ومصر على وجود شخصيّة خلاصيّة تؤدّي دورًا مهمًّا في فداء العالم، وإن اختلفت الأسماء باختلاف اللّغات والثّقافات فإنّها تشير صراحةً إلى شخص يحمل على كاهله إنقاذ البشريّة، ممثّلةً بأتباعه، وهذا المفهوم لم يكن حكراً على الدّيانات الوضعيّة "غير الوحي"، بل امتد هذا المفهوم ووجد لنفسه مكاناً في الدّيانات الثّلاث، غير أنّه فيها أخذ طابعاً مغايراً، إذ امتازت الشّخصيّة في الدّيانات الثّلاث بوجود سلسلة أكثر تفصيلاً في الأحداث من جهة أكثر تعقيداً، ناهيك عن اختلاف

¹ ينظر: فراس السواح، فراس: موسوعة تاريخ الأديان، (ج2)، مرجع سابق، ص 22-25.

النظرة أو الانطباع بين الفرعين الرئيسين، أي الديانات الوضعيّة وديانات الوحي، وهو ما سيتمّ تفصيله في المباحث اللاحقة.

1. 2. 3. المخلّص في الحضارة الهندية:

1. 3. 2. 1 المخلّص في الديانة الهندوسية:

نشأت الديانة البراهميّة الهندوسية في الهند، وتأثرت بالآريين الغزاة، وتعرّضت لإصلاحات عديدة وليس لها مؤسس معروف. وما يعيننا في هذا الباب أنّ هذه الديانة تحتوي على عقيدة "أفتار"، ومعنى كلمة أفتار في اللغة السنسكريتيّة: النزول، وفي الاصطلاح عندهم: نزول الرّب إلى الأرض لإصلاح النّاس بصورة البشر، كما جاء في كتاب كيتا¹ "2". يقول كرشنا³: "من أجل إنقاذ الأبرار، وإفناء الأشرار، ومن أجل إعادة إقامة شرعة الدّين، أهبط بنفسي دورة بعد أخرى"، ويقول أيضاً: "حيثما يوجد انحراف في الممارسات الدّينيّة، ويزداد الإلحاد أهبط بنفسي"، ويقول أيضاً: "إذا تزلزل الحقّ أمام الباطل، وغلب الفسّاق على الصّالحين، سينزل "هكوان" أي الإله إلى الأرض؛ لإحقاق الحقّ، وحفظ الصّالحين"⁴.

¹ تُعد الكتاب الهندي المقدّس في الديانة الهندوسية، وهي الحوار الذي جرى بين السيد أو الرب المبارك كريشنا وأرجونا عند بداية المعركة هو عبارة عن 700 بيت أو آية تقع في ثمانية عشر فصلاً، يعرف باسم البهاغافاد غيتا ويعود تاريخها إلى قرابة الألف الثالث قبل الميلاد.

² نقلا عن: محمد ضياء الرحمن الأعظمي: دراسات في اليهوديّة والمسيحيّة وأديان الهند، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية، (ط1)، 2001، ص 614/ كتاب "كا": جزء من الملحمة الكبرى مها مارتا التي تصنف حرباً بين أمراء أسرة ملكية واحدة، وينسب كيتا "إلى كرشنا، نقلاً عن: جميل مدبك، موسوعة الأديان في العالم الديانات القديمة، نشر دار كريس إنترناشيونال بيروت، لبنان، (ط1)، 2000، ص 140.

³ وهو روح الإله فشنو والإله الطفل المخلّص ابن العذراء وهو التجسّد الفشنيّ على الأرض في صور الكائنات. أبتكار السقّاف، الدّين في الهند والصين وإيران، آفاق للنشر والتوزيع، القاهرة، مصر، (ط1)، 2017، ص 102.

⁴ محمد ضياء الرحمن الأعظمي: دراسات في اليهوديّة والمسيحيّة وأديان الهند، (ط1)، ص 615.

وقد أجبّه بعض المحقّقين الهنادك في مسألة الأفتار أنّها آخر أشبه بالرسالة والنّبوة، بعدما عرفوا استحالة نزول الرّبّ إلى الأرض بصورة البشر، وبدأ هؤلاء يدرسون "الفيديات"، و"اليران" وهي الكتب المقدّسة بالإضافة إلى الكتب الهندوسية الأخرى بنظرية جديدة. والكتب الهندوسية تنصّ على بعثة أربعة وعشرين رسولاً، ظهر منهم الجميع إلاّ الرابع والعشرين، وهم ينتظرون ظهوره، وقد سمّوا هذا النبي المنتظر بأسماء منها:

1. "كلّكي": ويعني الذي يطهّر الناس من الذنوب والآثام.

2. "نراشنس": ويعني الإنسان المحمود.

3. "جكت كرو": يعني معلّم العالمين¹.

وقد حدّدوا فترة ظهور هذا المنتظر بأن يكون في زمن "كلّ يوج"، أي في الفترة الأخيرة التي بدأت منذ آلاف السنين، وهذه بعض البشارات التي بدأت في ذلك الوقت في قرية "شامبهل"، عند رجل اسمه "واشنو ياش"، صاحب قلب رقيق، يولد في بيته كالكي "شامبهل: قرية الأمن - واشنو ياش: عبد الله - كالكي: مطهّر الذنوب والآثام².

وقد ورد في المصادر أنّه "يولد مهار شي كلّكي" في بيت واشنو ياش من زوجته "سومي"، ومعنى سومي: صاحبة السّلامة والأمن، ومن البشارات التي يتحدّث عنها حول عقيدة المنقذ القادم أنّه "سوف يأتي معلّم روحانيّ مع رفقائه الكرام، ويشتهر بين الناس باسم "حامد"، ويستقبله الأمير قائلاً: يا ساكن الصّحراء، هازم الشيطان، صاحب المعجزات بريئاً من كلّ شرّ، قائماً على الحقّ، خبيراً ومجسّماً في معرفة الله، ومحباً له، سلام

¹ المرجع السابق، ص 713.

² المرجع السابق، ص 714.

عليك أنا عبدك، أعيش تحت قدميك"¹، ولا زال الهندوس ينتظرون هذا الشخص الذي يظهر في آخر الزمان.

ولقد اتخذت عقيدة المنقذ مستوياتٍ عدّة على حسب تطوّرها ومسيرتها لتجدها تعبّر عن صورة الخلاص بمظاهر وسبل كثيرة، وهذا دليل على أنّها تحطّ الآمال والأمنيّة، فالواقع المرير يجعل الكلّ يريد الخلاص منه، ومنتظر السبل التي تؤدّي إلى الإنقاذ من هذا الواقع، وعندما تصبح هذه السبل التي تؤدّي إلى غاية الإنقاذ أهمّ الوسائل التي تنال القداسة والتّعظيم، فمن ضرورة الاعتقاد عند موت الإنسان أن تخرج روحه من هذا الجسد، ويتمّ إنقاذ الرّوح بحرق الجسد في النّار المقدّسة، ممّا يؤدّي إلى إنقاذها من سجن الجسد سريعًا؛ حتّى تحلّ في جسدٍ آخر، ولهذا اكتسبت النّار هذه القداسة في الديانة الهندوسية. أما الخلاص في هذه الديانة فيتجسم في شكلين، هما:

الشّكل الأوّل: يتحقّق عن طريق نظريّة الموت والعودة، بأشكال عدّة، منها حيوانية، ومنها مادّية، إلى أن يتحقّق الخلاص النهائيّ باندماجها بالكون، والعودة من الأصل إلى الكلّ وهو التّناسخ.

الشّكل الثّاني: يتحقّق بوجود المنقذ المصلح، وبالتّسبب لطبيعة هذا المنقذ فنرى ذلك جليًّا في أحد مظاهر الثّالوث، وهو مظهر الإله فشنو -الإله الحافظ-، الذي يأتي ليساعد البشريّة عند الأزمات أو سقوطها بمزالق الأزمنة. لقد آمن الهندوس بأنّ منقذهم فشنو يأتي على شكل تجسّدات، بحسب مقتضيات الموقف أو الأزمنة التي تمرّ بها الإنسانية، فقد تجسّد على شكل سمكة لإنقاذ مانو من الفيضان، وتجسّد على شكل قزم اسمه

¹ المرجع السابق، ص730، 716 بتصرف.

فامانا؛ لإنقاذ الآلهة التي تسكن الأرض من سيّد العفاريت الشرير بالي¹، ثم يأتي المظهر الأخير للإله فشنو متجسداً على شكل "رجل يمتطي فرساً أبيض وشاهراً سيفه"، وهناك وصف للسيف تشبيهاً له بـ "النّجمة المذبذبة"، كنايةً عن شدّة قوّته، وسطوع نوره الذي سيبدّد الظّلام، وتنعم الأمم بالسلام، هذا المظهر هو العاشر لظهور فيشنو، وسيعيد الحلقة إلى طراوتها ونقاوتها².

لقد آمنت الديانة الهندوسية بأنّه لا بدّ بعد كلّ ليل حالك مظلم من المصاعب وآهات الزّمان أن تشرق شمس المنقذ، ينقذهم ويرعاهم كما هو الحال بالنّسبة للمنقذ الإله كريشنا³، (حينما يمتلئ العالم بالظلم يظهر الشخص الكامل الذي يُسمّى "بترتنكر: المبشّر"؛ ليقضي على الفساد ويؤسس للعدل والطّهر... سينجّي كريشنا العالم حينما يظهر البراهميتون)، وفي نصّ آخر إشارة إلى إحياء الأرض بعد موتها، فتدبّ الحياة فيها على يديه، وتجدد الدّنيا في آخر الزّمان وتحيا، ويظهر قائد من أولاد أمامي العالم العظيمين: أحدهما ناموس

¹ الأسعد بن علي قيادارة: النظرية المهدوية في فلسفة التاريخ، مركز الأبحاث العقائدية، النجف الأشرف، العراق، (ط1)، 1433هـ، 2011م، ص 38.

² نور ناجح حسين، المنقذ في الأديان، مركز الدراسات التخصصية في الإمام المهدي، النجف الأشرف، العراق، (ط1) 1440هـ، ص 166.

³ كريشنا: وهو أحد الآلهة الهندوسية ويعتبر أحد تجسّدات الإله فشنو ويعتبر كريشنا هو إله العطف والطف والحماية ويتمثل بمظهرين أحدهما المقاتل الشجاع والآخر العازف الطيب وسيأتي تجسده المنقذ الأخير كالكي لينقذ المؤمنين به والصديقين ويعاقب الأشرار في نهاية الحقبة الثالثة للعالم ليعلن عن فتح حقبة جديدة بمجيئه. ينظر عادل ثيودور خوري: مدخل إلى الأديان الخمسة الكبرى، المكتبة البوليسية، لبنان، 1426هـ، 2005، ص 5.

آخر الزمان، والآخر الصّدّيق الأكبر، أما اسم صاحب الملك الجديد فهو "راهنما"، يكون ملكًا بالحق، وخليفة "رام"¹، وصاحب المعاجز، كلّ من لجأ إليه واهتدى بدين آبائه يكون أبيض الوجه عند "رام"². وعلى عكس المخلّصين في بعض الدّيانات حيث يموت هذا المخلّص في حربه أو بعدها، فإنّ المخلّص في الهندوسيّة يأتي بطريقة مخالفة، إذ يستمرّ سلطانه وتطول أّيّامه، وتزداد سطوة ملكه وقوته لتشمل بقاع الأرض، ودولته طويلة الأمد، وتنتهي الدّنيا به ويسخر من ساحل البحر المحيط، وجزائر سرانديب، وقبر الأب آدم (عليه السّلام)، وجبال القمر، إلى شمال هيكل زهرة، وإلى سيف البحر والمحيط، وليس هذا فحسب، بل وعندها ستنتشر عبادة التّوحيد وتكون هي العبادة المهيمنة في الأرض حتّى لا يكون هناك معبد يعبد فيه إله غير الإله رام فيه (ويهدم معبد الأصنام "سومونات"³ في "ججرات"⁴ بأمره ينطق ويسقط، ثمّ يحطّمه ويلقيه في البحر، ويحطّم كلّ صنم أينما كان)⁵.

¹ رام أو راما، هو إله هندوسي وبطل شجاع وتنسب إليه الملحمة الهندية المشهورة. الرامايانا وهو زوج سيتا وقد استطاع انقاذها بمساعدة الإله القرد هانومان من الشرير راون وله قصص كثيرة يقدرسونها الهندوس ومازلت مشهورة حتى زمننا هذا في الهند. شايبورو، ماكس اس: معجم الأساطير، تر: حتّا عبّود، منشورات دار علاء الدّين، دمشق سوريا، (ط3)، 2010، 221-222.

² محمد الكرمانى: علائم الظهور، مرجع سابق، ص 117.

³ سومونات: أهم أصنام وآلهة الهنادك، ويعتقد الهنادك فيه أن الأرواح إذا فارقت الأجساد اجتمعت إليه على عقيدة التناسخ فيعيدنها فيمن شاء، وأن المد والجزر الذي عنده إنما هو عبادة البحر له. الزّهراي، عبد الغني بن حمّاد: السّمنيّة في المصادر الإسلاميّة القديمة والمعاصرة جمع ودراسة، (مج 13)، (عدد 53)، مجلّة جامعة الأنبار للعلوم الإسلاميّة، الأنبار، العراق، 2009، ص 444-445.

⁴ كجرات أو كجرات (بالكاف الأعجميّة) هي ولاية تقع في شمال غرب الهند، المرجع السابق، ص 444.

⁵ جلال الدّين محمد بن الشيخ أبي تراب الشيرازي، لمعات النور في كيفية الظهور، (ج1) د.ط، د.ت، ص 18.

1. 2. 3. 2. المخلص في الديانة البوذية:

1. 2. 3. 2. 1. شخصيته: تعدّ شخصيّة المخلص البوذيّ حاضرة وشاخصة في الديانة البوذية، فبوذا وتعاليمه قدّما لنا مفهوم الخلاص التامّ الذي دعت إليه الديانة البوذية، وقد أثبتت الأبحاث مفهوم الخلاص في البوذية بشكل واضح، كما أشارت الكتب المتخصصة في هذا الجانب، فقد نشأت الديانة البوذية نظريّة جديدة إصلاحية لحلّ المشكلات المرتبطة بنظام الطبقات الهندوسي، وردّة فعل مناهضة للتّعسف والإجحاف الناتج عن بعض القوانين التي يفرضها البراهمة¹ على الهندوسيين، وخاصةً من أبناء الطبقات الدنيا، كطبقة الشودرا، (طبقة العبيد والخدم)².

وإن كانت الديانة الهندوسية مجهولة المؤسس، فإنّ الديانة البوذية تُنسب لمؤسسها بوذا -الرجل المستنير، أو المعلم- سدهاتا الذي ولد في عام 730 ق.م³، في مدينة تقع الآن على الحدود الهندية النيبالية، يتيمًا بعد أن توفيت والدته أثناء ولادته، وعاش في نعيم مترف؛ لأنّه سليل الأسرة المالكة المترفة من قبيلة ساكيا، التي تملك الأراضي الواسعة، واعتنى به أبوه ووفّر له كلّ وسائل الترف، واللّهو، والطرب؛ كي يبعده عن الأفكار التي تتعلّق بالتفكير بالآلام الناس، وزوال النعم والملدّات، وقصر الحياة وزوالها، وتقلّبها من حال إلى حال⁴، لكنّه وفي سنّ التاسعة والعشرين فرّ من قصر أبيه تاركًا زوجته وولده، هائمًا في البراري والغابات مع ناسكين

¹ البراهمة اسم يُطلق على أفراد الطبقة العليا، وهي طبقة الكهنوت أو رجال الدين، عند الهندوس. السّواح، فراس: موسوعة تاريخ الأديان،

(ج4)، منشورات علاء الدّين، دمشق سوريا، (ط1)، 2006، ص 25.

² أحمد شلي: أديان الهند الكبرى، مكتبة النهضة المصريّة، القاهرة، (ط11)، 2000م، ص 130.

³ دامني كيون: مدخل إلى البوذية، ترجمة: سعد الدّين خرفان، (د. د)، (د.ط)، 1428هـ، 2007م، ص 41.

⁴ أحمد شلي: أديان الهند الكبرى، مرجع سابق، ص 131.

تتلمذ على أيديهما فترة من الزمن، لكنّه تركهما بعد أن علم أنّهما ينهجان حياة النّسك؛ لتحصيل القدرات الخارقة، والطّاقات العظيمة، وتسخيرها لذاتهما، أمّا هو فكان يريد الوصول للمعرفة الحقّة والحقيقة المطلقة الأزليّة، والاستنارة بها.

1. 2. 3. 2. 2. المنقذ في البوذيّة:

البوذيستانفا أو البوذيستانفا هو اسم المنقذ والمخلّص في الدّيانة البوذيّة، وهو من بلغ اليقظة، ولكنّه تحلّى مؤقتاً عن ولوج النيرفانا (أي مرحلة الهدوء والخلاص)؛ من أجل إنقاذ النّاس من الكارما والولادات المتجدّدة التي تمرّ بها الرّوح التي لم تصل إلى مرحلة الخلاص¹، ولقد اختلف في تصنيف المنقذ من حيث الإمكانيات الروحيّة، فنشأ الانقسام الكبير بعد وفاة بوذا، عندها نشأت فرقتان أو مدرستان، إحداهما: مدرسة "الهيانيا-المركبة الصّغيرة"، والأخرى "ماهايانا-المركبة الكبيرة"، وسنوضّح رؤية كلّ مدرسة للمنقذ.

أ. المنقذ بحسب رؤية مدرسة المركبة الصّغيرة: سُمّيت هذه المدرسة الهيانيا، التي تعني المركبة الصّغيرة، وذلك لطبيعة الخلاص والإنقاذ فيها، فقد تبنت المبدأ القديم الذي ينصّ على وجوب عزم الشّخص نفسه ورغبته الكاملة في إنقاذ نفسه، وبلوغ حالة الصّفاء والاستقرار الرّوحيّ، والارتقاء الرّوحيّ النّيرفانا، وبذلك تخصّص بالخلاص فريقاً قليلاً من الرّهبان الرّهبان، لذا سُمّيت المركبة الصّغيرة²، وحسب اعتقاد هذه المدرسة، فقد تحوّل بوذا من معلّم أو شخص زاهد حكيم، إلى روح سماويّة ذات قدرات روحانيّة سامية، وهذه إحدى

¹ عادل ثيودور خوري، مرجع سابق، ص44.

² عادل ثيودور خوري، مرجع سابق، ص44.

التجليات التي ظهرت للبشر على شكل إنسان لينقذ البشر من الكارما¹، ويُدير لهم الطريق المظلم الذي سلكته نفوسهم وأهواؤهم التي أضلتهم، ومن ثمّ قد أصبح بوذا كائنًا سماويًا متعالياً ذا صفات لا متناهية، وأخذوا يعبدونه في معابد خاصة²، وقد أكّدت هذه المدرسة بواسطة تعاليمها على الخلاص الخاص، فعلى الزاهد أن يحدو حدو بوذا الذي وصل إلى النيرفاً بجهدٍ شخصيٍّ، معتمداً على ما قام به من تأمل ورياضات روحية، جعلته يتخلص من هوى النفس والتعلق بهذه الحياة. وحتى بوذا، فإنه لن يقدم العون الخلاصي لأتباعه ما داموا لم ينهجوا نهج الخلاص بأنفسهم، وبرغبة عارمة واثقة جادة، في طيات وجدانهم³، وفي هذه المرحلة ظهر الاعتقاد بالبوديساتفا، وهو الإنسان الكامل الذي وصل إلى مرحلة الخلاص الأخير، لكنّه أجل خلاصه والدخول في حالة النيرفانا؛ لأجل أن يرشد الناس ويخلصهم وينقذهم من حالة الضياع والتدهور الروحي؛ حتى لا يمروا بمراحل الولادات المتجددة⁴.

ب. المنقذ بحسب مدرسة المركبة الكبيرة، وهي مدرسة الماهيانا، التي بلغت ازدهارها بعد القرن الثاني عشر، وتُسمّى بالمركبة الكبيرة؛ نظراً للمشروع الخلاصي العقائدي الذي تمنحه المدرسة، ويتمحور هذا المشروع حول إمكانية نيل الخلاص لمجموعة كبيرة من الناس، ولا ينحصر على فئة أو قلة من الناس⁵، وقد قدّمت

¹ الكارما: تعني العمل أو الفعل. هي مفهوم أخلاقي في المعتقدات الهندوسية والبوذية واليانية والسيخية والطاوية. ويشير إلى مبدأ السببية حيث النوايا والأفعال الفردية تؤثر على مستقبل الفرد. حسن النية والعمل الخير يسهم في إيجاد الكارما الجيدة والسعادة في المستقبل، النية السيئة والفعل السيئ يسهم في إيجاد الكارما السيئة والمعاناة في المستقبل. وترتبط الكارما مع فكرة الولادة الجديدة في الديانات الهندية. ليفيشنوف، أندريه:

الكارما التحكّم بالمصير، تر: طه الولي، منشورات دار علاء الدين، دمشق، سوريا، (ط1)، 2005، ص 19-20.

² دامني كيوند، مرجع سابق، ص 60.

³ عادل ثيودور خوري، مرجع سابق، ص 45.

⁴ دامني كيون، مرجع سابق، ص 61.

⁵ المرجع السابق، ص 67.

هذه المدرسة عددًا كبيرًا من سبل النّجاة والخلّاص، لتشمل أمزجة النّاس وقابليّاتهم المتعدّدة ولتتلاءم مع قدراتهم المتفاوتة، وفي هذه المدرسة ازداد بوذا تساميًا، حتّى صار يوازي في مكانته مكانة الآلهة، بل صار سيّدًا لها، لقد تمّ التّرويج بشكلٍ كبير لهذه العقيدة مع عقيدة البوذيسْتافا "عقيدة المخلّص" من المشاكل والمصاعب، وبسبب هذه العقيدة "عقيدة المنقذ"، أصبح لهذه المدرسة فيما بعد رواجًا كبيرًا¹، و صار المنقذ يتّخذ فيها صورًا عديدة وتجسّدات، وتتجلّى فيه قوى خاصّة ويسمّى الأفتاتار على شكل نظيره من العقائد المادّيّة، مثل: "السّوبر مان" الذي يمتلك القوى الخارقة، والذي يتواجد لإنقاذ النّاس².

نخلص ممّا تقدّم أنّ فكرة الرّجوع أو العودة توجد في الدّيانة البوذّيّة، حتّى إنّ بعض أتباعه يقولون: "إنّّه لما مات بوذا قال أتباعه: صعد إلى السّماء بجسده بعد أن أكمل مهمّته على الأرض، ويؤمنون برجعة بوذا ثانيةً إلى الأرض ليعيد السّلام، والبركة إليها.

1. 2. 4. المخلّص في الحضارة الفارسيّة (الزّرادشتيّة):

1. 4. 2. 1. نشوء المفهوم:

يلامس المطّلع على الدّيانة الزّرادشتيّة نضوجها من ناحية تقديمها لمفهوم الخلاص، وإنّنا لنجاور الصّواب إنّ قلنا إنّ مفهوم الخلاص الزّرادشتيّ كان باكورة مفاهيم الخلاص النّاضجة، فزرادشت بميلاده الأسطوريّ المعجز، ابتداءً قدّم لنا ما تهواه النّفوس الأدميّة من تصوّر الإعجاز، ولا مرأى في كون هذا الميلاد من النّاحية الفنّيّة والأسطوريّة سيتكرّر في مولد السيّد المسيح، وإنّ شذرات غير قليلة من هذا المفهوم تكرّرت على طول التّاريخ البشريّ الموثّق.

¹ المرجع السّابق، ص 44.

² المرجع السّابق، ص 70.

يتحدّث الزرادشتيون عن حماية للعالم تشبه فكرة القيامة عند أتباع الرّسالات السّماويّة، ولهم فلسفتهم الخاصّة حول هذا الأمر، غير أنّنا نجد عندهم من التّفصيل ما لا يمكن رؤيته في الدّيانات السّماوية، إذ إنّ الفرق الأساسيّ هو احتكام الأديان الثّلاث لشريعة واحدة (المصدر الإلهيّ الواحد) بخلاف الزرادشتيّة، فيتحدّثون "بأنّ العالم يقترب من نهايته المحتومة، ذلك بأنّ مولد زرادشت (628-551 ق.م) كان بداية الحقبة العالميّة التي طولها ثلاثة آلاف سنة"¹، وبعد أن يخرج من صلبه في فترات مختلفة ثلاثة من الأنبياء، ينشرون تعاليمه في أطراف العالم، يحلّ يوم الحساب الأخير، وتقوم مملكة أهورامزدا، ويهلك أهومان² وتصيب جميع قوى الشّرّ هلاكًا لا قيام ما بعده، عندها تبدأ الأرواح الطّيبة جميعها حياة جديدة في عالمٍ خالٍ من الشّرور والظّلام والآلام"³.

كما أنّهم يؤمنون بكلّ هذه القصّة حول القيامة، فهم أيضًا يؤمنون بالرجعة، وفكرة ظهور من ينشر العدل: "أشيز ريكا) أي الرّجل العالم"⁴، وهو نفس ما ذهب إليه الشهرستاني (المتوفى 548هـ) إذ قال: "ومّا أخبر به زرادشت في كتاب زندوستا أنّه قال: "سيظهر في آخر الزّمان رجل اسمه (أشيز ريكا)، ومعناه: الرّجل العالم يزيّن العالم بالدين، والعدل، ثمّ يظهر في زمانه "بتياره، فيوقع الآفة في أمره، وملكه عشرين سنة، ثمّ يظهر بعد ذلك أشيزريكا على أهل العالم، ويحيي العدل، ويميت الجور، ويردّ السنن المعيّرة إلى أوضاعها الأولى، وتنقاد له الملوك، وتتيسّر، وينصر الدّين والحقّ، ويحصل في زمانه الأمن والدّعة، وسكون الفتن، وزوال المحن"⁵.

¹ ينظر: صبري المقدّسي، الموجز في المذاهب والأديان، د. د. أربيل، ميديا، (ط1)، 1428هـ، 2007م، ص 57.

² أهومان هو إله الشرّ في الديانة الزرادشتية وهو بمثابة الشيطان في الديانات الأخرى ويُسمى أنغرا مانيو بلغة الأفيستا، ويقابله أهورامزدا إله الخير والمحبة. السّوّاح، فراس: موسوعة تاريخ الأديان، (ج5)، منشورات علاء الدّين، دمشق سوريا، (ط2)، 2010، ص 30.

³ ول ديورانت دايزل: قصة الحضارة (نشأة الحضارة-الشرق الأدنى)، ترجمة زكي نجيب محمود، (ج1)، مرجع سابق، ص 435.

⁴ أسعد الحمراي: الصّانة -الزرادشتية-اليزيدية، دار النفائس، بيروت، لبنان، (ط1)، 1997، ص 60، 61.

⁵ محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، الملل والنحل، مرجع سابق 239.

كان لابد لللاهوتيين أن يقدموا للناس ما يملأ قلوبهم بالطمأنينة حول هذا المعتقد، خاصةً عندما أخذت الفكرة أشكالها الجديدة، وبناءً عليه قاموا بتقسيم الحياة إلى مراحل كثيرة يعيننا منها مرحلة ظهور المخلص.

حضرت شخصية المخلص في الزرادشتية منذ بدايات نشوء الديانة، بل من القائلين إنَّ المخلص هو (زرادشت)، وهو رأي لم يتعارض مع آراء أخرى في الزرادشتية، التي تفيد بقدم مخلصين آخرين ليسوا زرادشت، بل من نسله وخلقه، إذ إنَّ الغالب حول شخصية المخلص هو غير ذلك، ففي الزرادشتية مخلصون تأثر حضورهم بالحقبة الزمنية، إذ تعود فكرة المخلص إلى أناشيد زرادشت القديمة، فقد بشرَّ بقرب انتهاء مرحلة التمازج، وحلول مرحلة الفصل الأخيرة، وقرن ذلك بقدم المخلص، وألمح في أكثر من موضع في مجموعة نصوص وأناشيد الغاتا¹ إلى أنه سيأتي من بعده ليحلَّ الحقَّ ويدحر البهتان، ودخلت هذه الفكرة في صلب العقيدة الزرادشتية منذ بداياتها.

ولكنَّ الفكرة قد أخذت أشكالاً جديدة خلال الفترات اللاحقة، ففي العصر الأخميني قال اللاهوتيون بظهور ثلاثة مخلصين، وذلك في نهاية كلِّ ألفية من الألفيات الأخيرة من عمر زمن الأرض. في نهاية الألفية الأولى يظهر المخلص المدعوَّ أوخشاتريتا، وفي نهاية الألفية الثانية يظهر المدعوَّ أوخشيانتينا، وفي نهاية الألفية الثالثة يظهر المخلص شاو شنياط من نسل زرادشت من عذراء البحيرة، وهذه التصورات اللاهوتية اللاحقة لم تتأصل في صميم المعتقد الشيعي، وبقي الناس متبئين قلوبهم على المخلص الأخير منتظرين ظهوره، والذي تقرَّر ظهوره في المرحلة الثالثة والأخيرة ليشكل فصلاً جديداً في الحياة، وهي فترة نهاية العالم، ففي المرحلة الثالثة تبدأ عملية الفصل بين الخير والشرِّ، التي تنتهي بدحر الشيطان ورهطه ليعود الكون كاملاً وطيباً إلى

¹ الغاتا أو الغاثاس هي أول أثر في الآداب الزرادشتية وتحتوي على تعاليمه. ويدجيري، ألبان ج.: المذاهب الكبرى في التاريخ (من

كونفوشيوس إلى تونبي)، تر: ذوقان قرقوط، (ط1)، دار القلم، بيروت، لبنان، 1972، ص112.

الأبد، ويأتي التاريخ إلى نهايته، ليعقبه زمن سرمدٍ لا تتناوبه التناقضات والمتعارضات، ويتنفي منه المرض، والألم، والحزن، والموت.

ابتدأت المرحلة الثالثة بميلاد زرادشت، وتأتي إلى خاتمتها بميلاد المدعوّ شاو شنياط، وهو الذي يقود المعركة الأخيرة الفاصلة بين قوى النور وقوى الظلام، وهذه المرحلة الثالثة ستكون المعركة الفاصلة الأخيرة ضدّ الشيطان ويُقضى عليه. وهذا المخلص كدأب العديد من الحضارات والمعتقدات لا بدّ له من ميلاد معجز، كيف لا وهو الذي سيأتي للفصل بين الخير والشّر كما ذكرنا سابقاً، والمطالع لما قيل في موضوع ميلاد هذا المخلص في الزرادشتية يرى أنّه سوف يولد المخلص من عذراء تحمل به عندما تنزل للاستحمام في بحيرة كانا سافا، فتتسرّب إلى رحمها بذور زرادشت التي حفظتها الملائكة هناك إلى اليوم الموعود، وبذلك تُفتح فترة التاريخ الأخير بزرادشت وتختتم بمخلص أو مهديّ من نسله تحمله أمّه بشكل إعجازيّ، ورغم المعجزة الإلهية التي قادت إلى ولادة هذا المهديّ، فإنّه يبقى إنساناً مولوداً من أبوين بشريّين؛ لأنّ خلاص العالم في النهاية هو مسؤولية الإنسان، ويقوده ابن الإنسان الذي سيعلن عن نفسه في الوقت المناسب، فيلقي الرعب في قلوب جند الظلام ويطاردهم في كلّ مكان ويمحو عن الأرض أثرهم"¹.

إنّ هذا المخلص هو ابن العذراء المعجز الآتي من بذور معجزة حُفظت خصيصاً لهذه المهمة، وهي بذور النبيّ الأوّل والمخلص الأوّل مفتتح الحقبة الثالثة والأخيرة، وكأنّ حلقة التاريخ تعيد الكون إلى بدايته بقدم هذا المخلص حيث بدأ كلّ شيء وكان كلّ شيء نقاءً خالصاً.

1. 2. 4. 2. شخصية المنقذ في الديانة الزرادشتية:

¹ فراس السواح: الرحمن والشيطان (الثنوية الكونية ولاهوت التاريخ في الديانات المشرقية)، منشورات علاء الدّين، دمشق، سوريا، (ط1)،

2000، ص 88.57، 89. (بتصرف)

لقد أتى زرادشت ليخلص شعبه من تسلط الكهنة، وعبادة الكواكب والنجوم الضالة، تمامًا كما فعل نبي الله إبراهيم (عليه السلام)، لذلك يُعدّ زرادشت المنقذ الأول في الديانة الزرادشتية حيث أتى لينقذ الناس من أيدي السحرة، والجهل، والملوك الظالمين، والشُّرور، وليطهرهم من أدناس الذنوب، ويرتقي بهم؛ حتى يكونوا جنود الخير وصناعه ضدّ جنود الشرّ ومعاونيه.

لقد وُلد زرادشت في المناطق الريفية القريبة من بحر قزوين، ويقال إنّ الطّبيعة احتفلت بميلاده، وانتشر صوت قهقهاته التي أبعدت الأرواح الشريرة في الأرجاء عند ولادته، وأحاط البيت الذي وُلد فيه نور ساطع، ولذا تحققت نبوءة أحد الكهنة الذي أخبر الملك بأنّ هناك مولودًا سيزول ملكه على يديه، وسيولد، وعند ولادته ستتحقق معجزات عديدة، ومنها: النور والثور الذي تكلم مبشّرًا بولادته؛ لذا حاول الملك قتل الطفل زرادشت بعدة محاولات منها أنّه ألغاه في النار كي تحرقه، لكن كانت النار عليه بردًا وسلامًا كما كانت على إبراهيم النبيّ (عليه السلام)¹، هذا الميلاد المعجز هو حال الكثير من المخلصين والمجتبين وحتى الأنبياء، لهم ميلاد معجز تشهد عليه السماء وبياركه أهل الأرض، وفي بعضها كما قلنا يكون هناك ملكٌ يتمّ تحذيره من هذا القادم.

قُتل زرادشت بعد أن ناهز سبعين عامًا²، فكانت هذه هي نهاية حياة أول منقذ أو أول "سوشيانت" في الزرادشتية، وتجدر الإشارة إلى أنّ هناك عددًا من المنقذين في الديانة الزرادشتية، ولا بدّ أن يسبق هؤلاء المنقذين عددٌ من المهّدين يعدّون الطريق أمامهم.

1. 2. 4. 3. المخلص القادم أو السوشيانت الموعود:

¹ علي عبد الواحد وافي: الأسفار المقدسة في الديانات السابقة للإسلام، مكتبة البيان العربي، القاهرة، 1384هـ، 1964م، ص 127.

² ميرزا عبد المحمد خان، زارتشت باستاني وفلسفه، (تهران: شركة سهام انتشار، 1930م\1349 هـ)، (ط1)، ص 141.

تشير المصادر الزرادشتية إلى أفول نجمها عند نهاية كل ألفية، وانحطاط الأنظمة والقوانين، فيصعب العيش على المؤمنين، فتترقب العيون ظهور المنقذ الموعود العالم في نهاية كل ألفية، وهو نفس الإيمان الذي سنراه لاحقاً في أغلب الحضارات اللاحقة للزرادشتية في المفهوم الخلاصي، إذ يكون العالم ممتلئاً بالظلم والكفر، ويجرب العالم، وكل الأشخاص، وكل الأشياء تتحرك بطريق الانحدار، وتبلغ القلوب الحناجر من الظلم، والكفر، والسيئات، وهذه من علائم ظهور سوشينانت والسوشيناست المخلص المنتظر، وعندها سينتشر الفساد ويفضل الأحرار الموت على هذه الحياة، وبصيغة أخرى، فإنّ "الفساد سينتشر بشكل واسع، وحياة للأحرار غير قابلة للتحمّل فهم يحبّون الموت على الحياة، وأيضاً العيش للناس صعب، والشّر، والفساد، والسّرقة، والكذب منتشر، ولا أحد يقول الصدق"¹.

وعند بدء ظهور المنقذ الموعود، ستظهر علامات عديدة، وكأها إشارات تنبيه للمذنبين والعاصين؛ ليرجعوا عن طغيانهم ويتوبوا في هذه الفرصة الأخيرة قبل أن يظهر المنقذ، وعندها لن ينفعهم الاعتذار والتوبة، ومن هذه العلامات: أنّ الشّمس ستوقّف في كبد السماء، "تقف الشّمس ثلاثين يوماً، في كبد السماء، وهذه العلامات من أجل النّاس الخاطئين والمدنّيين عجيبة ويفهم النّاس مرّة أخرى أنّ شيئاً عجبياً يظهر في العالم، وفي هذا الوقت (ظهور سوشينانس)، كانت تستقرّ وتكتمل الديانة الزرادشتية"²، وعندما يظهر هذا المخلص، سيتوجّه للنّاس ليكونوا له تبعاً، وسيأمر النّاس الطيّبين أن يجاروا الشّرّ معه، وقبل يوم البعث سينضمّون إليه؛

¹ جيمشيد يوسف: زرادشتية الديانة والطقوس والتحوّلات اللاحقة بناء على نصوص الافستا، (دار الوسام العربي للنشر والتوزيع، مكتبة

زين الحقوقية والأدبية، 1434هـ\2012م)، (ط1)، ص 343.

² جيمشيد يوسف، زرادشتية الديانة والطقوس والتحوّلات اللاحقة بناء على نصوص الافستا، مرجع سابق، ص 343.

ليحاربوا معه ضدّ أهرمن¹ وينهزم الكذب، والأمراض، والموت، والسّيئات، والظلم، والكفر، وفي زمن سوشيانس كلّ حلقة جديدة يأتي السّرور لمُدّة سبع عشرة سنة يأكل النَّاس الحشيش، ويتناولون المياه ثلاثين سنة، وفي هذا إشارة بالغة إلى ارتفاع الحقد، ودوافع العنف، والقسوة الكامنة في النَّفوس، واستقرار الطّيبة، والمحبة، والوداعة محلّها، حتّى تصبح النَّفوس غير مستسيغة لإزهاق نفس حيوان من أجل تناول اللّحم والطّعام، وبعد الانتصار ودوام الفرح والخير والبركات عنده سيبعث حتّى بعض الموتى المؤمنين (يوم القيامة يخرج الأحياء من القبور وتعود الحياة إليهم ويعيشون مع الأحياء)، وستطول أعمارهم (ولا يصيبهم الموت)، عندها سيزدان العالم بمجيء المنتقد الموعود (وفي هذا الزّمن يجيء سوشيانس ويزيّن العالم)².

تذكر أسطر من ترنيمة نصف عودة المخلّص، وتمجيده، والدّعاء له (دعه يأتي إليك ذلك الذي ترغب فيه، المجد لفارنو - الكافاني العظيم)، وهو اسم العصر الأخير الذي سيظهر فيه المخلّص الموعود، وفي نهاية التّرنيمة الدّعاء بحفظ المخلّص (احفظ الرّجل المخلّص إلى الأبد بزرادشت، والعدوّ من الغدر لا تدعه يضرب الأمين ولا تدعه يسبّب الأذى)³.

¹ أصحاب المقدم الأول كيومرث أثبتوا أصلين: يزدان وأهرمن. وقالوا: يزدان أزلي قديم، وأهرمن محدث مخلوق. وقالوا: إن سبب خلق أهرمن أن يزدان فكّر في نفسه أنه لو كان لي منازع كيف يكون؟ وهذه الفكرة كانت رديئة غير مناسبة لطبيعة النور، فحدث الظلام من هذه الفكرة، وسبّي أهرمن، وكان مطبوعاً على الشر والفتنة والفساد والفسق والضرر والإضرار، فخرج على النور، وخالفه طبيعة وفعلاً، وجرت محاربة بين عسكر النور وعسكر الظلمة. الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم، الملل والنحل، تح: أحمد فهمي محمد، دار الكتب العلميّة، بيروت، ط2، (ج2)، 1992، ص38.

² نور ناجح حسين، المنتقد في الأديان، مركز الدراسات التخصصية في الإمام المهدي، النجف الأشرف، العراق، (ط1)، 1440هـ، ص192.

³ خليل عبد الرحمن، افستا الكتاب المقدّس للديانة الزرادشتية، روافد للثقافة والفنون، سوريا، (ط2)، 1429هـ - 2008م، ص399.

إنّ هذا المخلّص الزرادشتيّ هو أكثر نضوجًا من المخلّص السومريّ، وهو مقصوص بقصص كثير الوضوح عميق التفاصيل، وقد كانت السردية الحكائيّة الدينيّة له واضحة المعالم مما جعل المخلّص الزرادشتيّ أداة قياسية لغيره.

1. 3 المسيح المخلّص في الديانة اليهودية:

1. 3. 1. نشوء الفكرة وتبلورها:

سُردت قصة قدوم المسيح المخلّص ضمن أسطورة حظيت بحالة من القداسة الدينيّة، فكان لا بد لأجل تحفيز الناس على قدومه وتشجيعهم لاتباعه ومذهبه بين الرغبة والرّهبة- إسباغ المثل العليا لليهود دون غيرهم، بل وتحقير غيرهم إذا لزم الأمر؛ طمعًا في خلق هالة من القداسة حوله ومتبعيه؛ لذا عمد رواة هذه القصة (الأسطورة) إلى تقديمه، وتقديم نموذج الحياة عند قدومه بطريقة شاعريّة ملحميّة تتوق إليها النفوس كلّها، فبالغوا في وصف طبيعة الحياة عند ظهور مخلصهم، فذكروا أنّ حياتهم ستطول قرونًا عديدة، أمّا بقيّة الناس فيموتون في سن المائة، وأنّ أرض إسرائيل تنبت القمح، وتصنع الأقمشة من أجود أنواع الصّوف، وينبت قمح لبنان عاليًا مثل أشجار التّخيل، ويهبّ هواءٌ بمشيئة الله، فيجمل القمح دقيقًا فاخرًا وحبوب القمح ستكون أمثال كلى الثّيران الضخمة¹، ولم يقتصر هذا الخيال على المعقول أو المدرك من الأشياء؛ ذلك لأنّ الأساطير لا تلتزم بالمحسوس والمدرك، بل تأخذنا إلى خيالها الجمعيّ لدى أهلها، حتّى وإن كان هذا الخيال يتعارض مع كلّ ما سبق من آلاف السّنوات الإنسانيّة، كقولهم إنّ السّلام والعدل يعمّ العالم، وإنّ الناس في ظلّه لن يعيشوا وحدهم في العالم بسلام وسعادة، بل تشاركهم في ذلك كلّ أنواع الحيوانات، فالذّئب يسلم

¹ ينظر، ظفر الإسلام خان: التلمود تاريخه وتعاليمه، دار النفائس، بيروت، لبنان، 1400هـ-1980م، ص60.

الحمل، والعجل يداعب الأسد¹، ولا يستقيم هذا السرد الأسطوري -المائل للكمال- إن صحّ التعبير إلا إذا ارتفع اليهود عن غيرهم حقيقةً ومجازاً، ويؤكد هذا تصوّرهم للناس في زمن قدوم المسيح، فقد صوّروا حال الناس عند ظهور مخلصهم بأنهم سيكونون عبيداً لهم، فيكون لكلّ يهوديّ ألفان وثمانمائة عبد يخدمونه، وأنّ الناس سوف يستقبلون مسيح اليهود، ويقدمون له الهدايا فيقبلها، ويغفر لهم، ويفرض هدايا المسيحيين، ولا يقبلهم في دينه؛ لأنّهم من نسل الشيطان².

هذه الفكرة ليست وليدة اللحظة اليهودية، بل هي قبلهم بكثير، وقد طرأت عليها التحسينات، غير أنّها عندما ظهرت في الفكر اليهودي كانت مقرونة بالوضع الاجتماعي والثقافي لليهود، يُضاف إلى ذلك المعاناة السياسية التي عاشها اليهود عندما طرح المحامات هذه الفكرة، ويرى الدكتور أحمد شليبي³: "أنّ فكرة المسيح برزت في الفكر اليهودي في وقت متأخر، وعند مراجعة الكتاب المقدس يتّضح لنا أنّ هذه الفكرة لم تظهر إلا بعد سقوط دولتهم وأسرهم في بابل، ثمّ خضوعهم للفرس، وهذا الأمر واضح في سفر دانيال؛ لذلك يرى كثير من الباحثين أنّ فكرة المنقذ والمخلص مستعارة من الزرادشتية، التي يدين بها الفرس".

هذا ما يؤكده ول ديورانت حين يقول: "والرّاجح أنّ فكرة الإله المنقذ قد جاءت إلى غربيّ آسيا من بلاد الفرس أو بابل"⁴، بالمقابل يرى المسيري: "أنّ أصل عقيدة الماشيح المخلص فارسيّة بابليّة، فالديانة الفارسيّة

¹ أحمد شليبي: اليهودية، مرجع سابق، 1988، ص 217.

² اوغست روهلينج: الكنز المرصود في قواعد التلمود، ترجمة: يوسف نصر الله، دار القلم، دمشق، سوريا، (ط 2)، 1388هـ -1968م، ص 20.

³ أحمد شليبي: اليهودية، مرجع سابق، ص 215.

⁴ ول ديورانت دايزل: قصة الحضارة (نشأة الحضارة-الشرق الأدنى) ترجمة: زكي نجيب محمود، (ج1)، دار الجيل، بيروت، (د.ط.)، 1998، ص 180.

ديانة حلوليّة ثنوية تدور حول صراع الخير والشرّ "إله النور وإله الظلام"، صراعاً طويلاً ينتهي بانتصار الخير والنور"¹.

ما إن انشغلت اليهوديّة بأوضاعها الاجتماعيّة والسياسيّة حتّى استقامت لها اضطراريّة وجود هذه الشّخصيّة المخلّصة، وقد تحدّث أكثر من كاتب وباحث عن تأثير الاضطهاد في ظهور فكرة المسيح، ويمكن إجمال ذلك بالقول بأنّه قد أثّرت الاضطهادات المتكرّرة على اليهود بالتّسريع بظهور هذه الفكرة في كلّ مراحل حياتهم وأدوارها التي اعتادوا فيها على الاضطهاد²، وكما سبق الدّكر فإنّ هذا القادم للخلاص لا يمكن أن يكون عادياً؛ لذلك كانت الصّورة عن المسيح المنتظر أنّه محارب عظيم، أو هو الرّجل الممتطي صهوة جواده، الذي سيُعيد ملك اليهود ويهزم أعداءهم³، وكعادة الإنسان عندما يهوّل كلّ جميل أو سيّئ، وكعادة الأساطير حينما تنشأ فكرة بسيطة، ثمّ تندرج ككرة الثلج لتكبر، كان لا بدّ لفكرة المسيح ألا تبقى بسطحيّة القائد البسيط، وكما جرت العادة في تلك الحقبة من الزّمان بإلحاق العظماء بالآلهة، فقد تمّ وسم المسيح بأنّه الخارق، وكان لا بدّ له ليبرهن على هذه الصّفة أن يتمتّع بنوع من الحلول والاتّحاد، ثمّ تزايدت درجة الحلول حول طبيعة هذا المسيح، وازدادت قداسته ليظهر بعدها على أنّه ابن الإنسان أو ابن الإله⁴.

¹ عبد الوهاب المسيري، موسوعة اليهود واليهوديّة الصهيونيّة، (مج2)، (ج1)، مرجع سابق، ص105.

² عن تأثير الاضطهاد في ظهور فكرة المسيح، ينظر: محمد عزة دروزه: تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم، مكتبة نضمة مصر ومطبعتها، الفجالة، مصر، 1377هـ، 1958 م ص4/ فاروق الدمولوجي: تاريخ الإلهة والمعتقدات والأديان، الكتاب الرابع، الألوهية المعتقدات المسيحيّة (ج1) حياة السيّد المسيح، مطبعة الشباب بغداد، (ط2)، 1956 م، ص16/ جاك جومير وسامي الياني: المسيح ابن مريم، دار الكلمة، بيروت، 1966 م، ص18.

³ سفر إشعياء 9: 17.

⁴ سفر دانيال 7: 13

غير إنّ هذه الفكرة التي لقيت رواجًا في وقته، لم تتمثل على أرض الواقع بقدوم هذا المنتظر، ولما لم تتحقق الآمال المسيحية ظهرت صورة أخرى مكتملة للأولى، وهي صورة المسيح ابن يوسف، الذي سيعاني كثيرًا وسيختر صريعًا في المعركة، وستحلّ الظلمة والعذاب في الأرض، وهذه هي الفكرة التي أثّرت في فكرة المسيح عند المسيحيين، التي تبناها بولس ومسيحيو أنطاكيا الذين كانت تدور أذهانهم حول هذه الروايات لتقبل بعد ذلك على شكل عقيدة، وتنفصل بها المسيحية عن اليهودية، وتكون دينًا جديدًا على حساب تصوّر خاطئ عن هذا المسيح الذي سيجيء لينقذ اليهود وحدهم من ظلم الأمم.

كان لا بدّ من دعم ادعاءات اليهود بالنصّ المقدّس؛ لاتباعهم الناس بها، إذ إنّ النصّ الدينيّ يلعب دائمًا دورًا مهمًا في إسباغ الحقيقة أو القانونية على فكرة ما، ولهذا عمد المفسّرون الأوائل للتّوراة إلى إيجاد ما يمكن القول إنّه البشريّ بقدوم هذه الشّخصية، حتّى وإن كانت الألفاظ عامّةً فإنّ من عادة رجال الدين لِيْ عُقْ النصّ بما يخدم فكرهم الدينيّة؛ ذلك لأنّه كما قال الجرجانيّ (المتوفّى 471هـ): "باب التّأويل مفتوح والمقاصد مغنيّة"¹، إذ لا يوجد في التّوراة ما يدلّ على ذكر المسيح المنتظر، إلّا في موضعين فقط، تأوّلهما اليهود ليحاولوا أن يثبتوا ذلك مع الكثير من التّكلف والتّعسف، ففي سفر التّكوين: (لا يزال قضيب من يهوذا أو مشترع من بين رجليه حتّى يأتي شيلون وله يكون خضوع شعوب)²، متمسكين بلفظة (شيلون) التي معناها "الذي له الأمر"، على أنّه المسيح المنتظر، وسيأتي التّعليق عليها في الفصول اللاحقة بتفصيل كبير، أمّا الموضع الآخر في التّوراة، الذي توهم اليهود أنّهم عثروا فيه على المسيح المخلّص، فيقول سفر العدد: (أراه ولكن ليس الآن

¹ علي بن عبد العزيز الجرجاني، الوساطة بين المتنبّي وخصومه، تحقيق وشرح: محمد أبو الفضل إبراهيم وعلي محمد البجاوي، بيروت، (ط1)،

2006، ص312.

² سفر التكوين 49: 10.

أبصره ولكن ليس قريباً يبرز كوكب في يعقوب، ويقوم قضيب من إسرائيل فيحطم طرفي موآب¹، ويهلك كل بني وغي²، فهذه الآية تنطوي على غموض لا يقل عن سابقتها.

لم يتوقف الاعتقاد بالمسيح عند اليهودية بل انسحب إلى الديانات السماوية التالية فيما بعد، فالمسيح هو الشخصية القادمة في آخر الزمان، مُخْلِصًا لكلّ شعب وملة، يأتي لينقذ أتباع الملة نفسها وينصرها على أعدائها، مُؤَيِّدًا بنصر إلهي يقول ابن القيم -رحمه الله-: "والأمم الثلاث تنتظر منتظرًا يخرج في آخر الزمان؛ فإنهم وُعدوا به في كلّ ملة"³، وهذا المسيح القادم، لا يأتي فقط لمجرد المجيء بل إنه يخوض معارك كبرى؛ بهدف دحر أعداء الأمة التي يمثلها هو، وتتفق الأديان الثلاث على وجود معركة كبرى بين معسكرها وعدوها، أو أعدائها، وينتصر فيها دينها ومعتقداتها، ويكون حامل لواء هذه المعركة هو شخص يدعى المسيح.

ولمفهوم المسيح اصطلاحات مختلفة باختلاف المصادر الدينية التي تُستقى منها المعلومات حوله، فهو يأتي مرتبطاً أحياناً بالعلويّ السماويّ، فيكون مسيح الرّب وخادمه: (أنا مسيح الرّب، ابن حزقيا المحبوس في السّجن حتّى وقت النّهاية، وأنا خادم الرّب ومسيحه و"نور إسرائيل"، وقد يأتي قائداً لجند الرّب ليساعدهم في معاركهم، أي معركة أنصاره. أنا قائد جند الرّب إله إسرائيل، الذي قاتل مع سنحاريب وضرب (180.000) رجل، أنا أمير إسرائيل، الذي خاض معارك ضد ملوك كنعان وهو الذي سيقاتل معارك الرّب

¹ موآب: أرض للموآبيين ويقابلها اليوم القسم الشرقي من البحر الميت لمملكة الأردن اليوم. كانت في الأول للإيميين (تث 2: 10) وكان يحدها في الأصل أرنون شمالاً (عد 21: 13) ثم امتدت إلى الشمال في أرض الأموريين وكان طولها 50 ميلاً وعرضها 20 ميلاً وكانت

منقسمة إلى قسمين، قاموس الكتاب المقدّس: [https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/24_M/M_284_03.html)

[Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/24_M/M_284_03.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/24_M/M_284_03.html)

² سفر العدد 17:24.

³ محمد بن ابي بكر الجوزية، (ابن القيم الجوزية) بكر إغانة اللفهان، تحقيق: محمد حامد الفقي، (ج2)، مكتبة المعارف، الرياض، المملكة العربية السعودية، (ط2)، ت 751هـ، ص 338.

إلى جانب مسيح الرّب -الذي يجلس أمامك -مع الملك "قويّ الوجه" **לאַ פּנים** (عزيز بانيم) وهو أرميلوس، ابن الشّيطان، لقد عينه الرّب ليكون الضّابط القائد على شعبه وعلى أولئك الذين يحبّونه من أجل خوض معركة ضدّ قادة الأمم).¹

وأحياناً يرتبط بالأرضيّ البشريّ، فهو جامع أنصاره ومحتويهم حوله، حيث يهدف إلى إعادة مكانتهم بين الأمم والشّعوب، (أولئك الذين فقدوا في بلاد آشور سيأتون، وكذلك أولئك الذين كانوا يتجوّلون في أرض مصر)²، فقد لعب التّدخل الإلهيّ دوراً مهمّاً في مؤازرة هذا المسيح ومساندته، كيف لا وهو المدعوم منه، ومسيحه، وخادمه، وقائد جنده كما أسلفنا الدّكر؛ لذا كثيراً ما ورد في الوصوف حول معارك المسيح تّدخل الرّب بشكلٍ واضح إلى جانب شعب إسرائيل، خاصّة في المعارك المصيريّة في حروب نهاية الزّمان سوف يسقط الخوف من الرّب فوراً على الشّعوب وعلى الأمم جميعها، ستعود إسرائيل مع المسيح حتّى يصلوا إلى برية يهودا، وسوف يلتقون هناك مع كلّ إسرائيل، ويدخلون القدس معاً، سوف يصعدون أدرج بيت داوود -تلك التي تبقى من الدّمار- وسيجلس المسيح هناك، سوف يسمع أرميلوس أنّ ملكاً قد ظهر في إسرائيل، وسيجمع قوّات جميع أمم الأرض، وسوف يتقدّمون ضدّ الملك المسيح وإسرائيل.³

تعدّدت الألفاظ التي تؤدّي هذا المعنى المرجوّ من هذا الشّخص الأسطوريّ، وفي محاولة منّا للإمساك بتنوّع الألفاظ، لا بدّ من التعرّيج على لفظ آخر استُخدم لهذه الشّخصيّة، ألا وهو المسيانيّة: يتوّج كفاح الإنسانيّة ضدّ الشّرّ بظهور المخلّص، وهذا المخلّص رغم تفوّقه وكماله، إلّا أنّه إنسان حقيقيّ ومن أبوين بشريّين رغم

¹ وוערטהיימער, שלמה אהרון: **לקט מדרשים**, ירושלים, 1903-1902 עמ' 36.

² سفر إشعيا 27: 13.

³ Reeves, John C. Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p. 104

ميلاده الإعجازي من بذور زرادشت المحفوظة في البحيرة. إنّه بشكل ما نموذج الإنسان الأسمى الذي أنتجته الإنسانية عبر مخاضها الطويل لكي يتوّج مهمتها. هذه التّصوّرات الدّينيّة المتعلّقة بالمخلّص المنتظر، دعيت لاحقًا بالمسيانيّة نسبةً إلى ميسيا، وهي كلمة آراميّة—عبرانيّة تعني المسيح المنتظر في آخر الدّهر.

تعدُّ فكرة المسيح المخلّص في اليهوديّة فكرة غيبيّة مؤدّاها ظهور ملك من نسل داوود، يجمع شتات اليهود ويشيّد الهيكل، ويعيد العبادة القربانيّة إلى سابق عهدها، وتأتي فكرة انتظار المخلّص أو المسيح المخلّص، مقترنةً بفكرة تجديد العهد مع الرّب، أو فكرة "العهد الجديد"، عندئذ تتجدّد أمة الله لتصبح جديدة بالله، وعندئذ تصير أورشليم مدينة لا مثيل لها بين المدائن، يقيم فيها الرّب على جبل صهيون، ويتجمّع فيها المشرّدون من بني إسرائيل، وتزول منها الأحقاد، بل يموت منها الموت نفسه، وفي وسط هذه الآمال المركّزة على إسرائيل، لا ينسى مروّجو تلك البشارات أن يجعلوا فيها نصيبًا ما للإنسانيّة من غير بني إسرائيل، وفي هذا الجبل سيصنع ربّ الجنود لكلّ الشّعوب وليمة من المسمّات، ومأدبة من المسمّات الدّسمة مع التّبيد الصّرف المرّوف، وفي هذا الجبل سيزيل رقعة الغطاء التي تغطّي جميع الشّعوب، والحجاب الحاجب لكلّ الأمم، وسيبيد الموت إلى الأبد، ويمسح السيّد الرّبّ الدّموع عن جميع الوجوه، ويُرّيل عار شعبه عن كلّ الأرض؛ لأنّ الرّبّ قد تكلم، فيقال في ذلك اليوم: (هو ذا إلهنا الذي انتظرناه، نبتهج ونفرح بتخليصه)¹.

في هذا الجوّ المشبع بديانات الأسرار وجيش المخلّصين، ظهرت فكرة المسيح إلى الوجود، هذا مع الأخذ في الاعتبار حالة الاضطهاد والدّل الذي عانى منه العبرانيّون عبر تاريخهم، بدءًا بالفراعنة، ومرورًا بنبوخذ نصر ورجاله، ونهايةً بالرّومان، وكانت الجماعات اليهوديّة المتديّنة مشبّعة بالأفكار المهديّة، حيث كان ظهور المخلّص المرتقب متوقّعًا في أيّة لحظة؛ لينقذ شعب الله من اضطهاد الرّومان، ويبيّن ملكوت الرّبّ في الأرض

¹ سفر إشعياء 25: 9.

الموعودة، ومن ثمّ كان تفاعل العبرانيين مع الثقافات المحيطة بهم المؤسسة على ديانات الخصوبة والخلاص بمثابة القاعدة التي خرجت منها فكرة المسيح أو المخلص، إضافةً إلى حالة الدّلّ واليأس التي عانوا منها طويلاً، وعدم وضوح أيّة بادرة للخلاص في القريب، فكان لا بدّ أن يأتي الخلاص من السماء لينقذ الرّبّ أبناءه وشعبه في يوم آتٍ لا محالة.

والمسيح المخلص اسمه عند اليهود وفي الآرامية هو "الماشيح"، وفي اللاتينية والعربية هو المسيح، ومعناه المسحوق بالزيت على عادة شعوب الشرق الأوسط القديمة في تنويج ملوكهم، وتطوّر المعنى بعد السني ليعني المهديّ "بضمّ الميم"، المنتظر والمهدية أو المسيحية هي فلسفته أو حركته، ومعنى المهديّ: أنّه المخلص الذي يحزّر اليهود من العبودية لمضطهديهم، ويعيدهم من المنفى ويحكمهم بالشرعية اليهودية، فيعمّ العدل ويسود السلم وتخصب الأرض.

ظهرت فكرة المسيح نتيجةً لإحساس اليهود بالهوان والعجز عن الدّفاع عن أنفسهم ومقدّساتهم؛ لذا بدأت تلك الفكرة تراودهم بإعادة أحلام مملكة داوود إلى الوجود، وذلك حين بدأ اليهود أثناء فترة النفي والأسر البابليّ يأملون بمجيء مخلص سيجمع اليهود المنفيين، ويعيدهم إلى وطنهم الأصليّ، وذلك عام (586 ق.م) حين أخذهم نبوخذ نصر أسرى إلى بابل، ثمّ استخدم اللّقب التّشريفيّ "مسيح" بعد الدّمار الثّاني للهيكل في أورشليم "القدس"، للإشارة إلى شخص سينقذ اليهود من ذلك الشّتات¹.

ومع الحوادث الكبيرة والجسيمة التي تعرّض لها اليهود منذ التّرحيل البابليّ، وما سبقه من فساد في ملوك إسرائيل ويهوذا، ظهرت فكرة المخلص التي أصبحت حلماً بالنّسبة للأنبياء اليهود ومصّلحيهم، وحتىّ البسطاء منهم، بأن يأتي ملك اليهود ومخلصهم ومعه القوّة والبركة، ويبيده العديد من المعجزات، وهو الذي سوف يعيد

¹ د. هوستن سميث، أديان العالم دراسة دينية ممنعة، ص371.

أجدادهم القديمة السالفة، فيكون هو الملك بحق وهو المسيح؛ لذا أصبحت فكرة المسيح المخلص إحدى أهم ركائز العقيدة اليهودية، وسميت تلك العقيدة باسم "المسيحانية".

لذلك تقوم فكرة المسيح لديهم على فكرة "الخلاص"، حيث سيظهر المسيح المخلص الذي سيجمع اليهود مرةً أخرى في الأرض التي سكنوها، وأنه لا بد أن يأتي بالسعادة والسلام للعالم جميعه، فلا يعيش الناس وحدهم في العالم في سلام وسعادة بل يشاركونهم في ذلك حتى الحيوانات في الغابة، فالذئب يسالم الحمل، والفهد يسالم الجدي، والأسد يسالم العجل، ويصبح الجميع جيراناً مسلمين، وأن الأرض تطرح فطيراً وملابس من الصوف، وقمحة الحبة منه بقدر كلاوي الثيران الكبيرة، وفي ذلك الزمن ترجع السلطة لليهود، وكل الأمم تخدم ذلك المسيح وتخضع له، وفي ذلك الوقت يكون لكل يهودي ألفان وثمانمائة عبد يخدمونه، وثلاثمائة وعشرة أكوان تحت سلطته¹.

ومن الطبيعي أن يكون الشتات هو وحده البيئة الملائمة التي ينبغي أن تنمو بها بذرة الأماي المهدية؛ فإن النظرية منذ بدايتها احتجاج على النفي واستنكار لمناهضة الأمم لحق اليهود الإلهي في العودة إلى أرضهم، وكان ظهور هذه العقيدة مما تنطوي عليه من آمال وأمان كزفرة يصعدونها في غمرات الحالات السياسية والاجتماعية التي لم تتقطع ثورتهم عليها، واعتمادهم فيها على أحاديث تسمى كما عند المسلمين أحاديث آخر الزمان، وتتناثر في كتب الرؤى وخاصة في سفر دانيال. ورد في سفر إشعياء: "لأنه كما علت السماوات

¹ أوغست روهلينج: الكنز المرصود في قواعد التلمود، ترجمة: يوسف نصر الله، دار القلم، دمشق، سوريا، (ط 2)، 1388هـ - 1968م،

عن الأرض هكذا علتُ طريقي عن طرقكم وأفكاركم عن أفكاركم¹، إنّه يقيم كمخلّص ومنقذ في قلوب فقراء الرّوح ووضعاؤها.

ومّا قيل في تلك الفترة مصوِّراً ذروة ترقّب المسيح: الاعتقاد الرّئيس المسيطر الآن، هو أنّ تدخّلاً سماويّاً سوف يأتي ويُحدث تغييراً جذريّاً في نظام العالم، وبواسطة المسيح المخلّص سوف يجمع الإله أتباعه الأحياء والأموات، ويعيش معهم في نعيم أبديّ، وهذا ما استدعى فكرة نهاية العالم... سوف يظهر المسيح المخلّص من بين الغيوم مُحاطاً بملائكة السّماء، سوف يكون ذاتاً روحانيّة خارقة القدرة، ولكنّه مثل إنسان، ويمكن أن يُدعى ابن الإنسان، ولكن يمكن أن يحمل أسماء أخرى، مثل: المجتبي، وابن داوود، ومسيح الرّبّ، والممسوح بالزيت، والقاضي الصّالح، وأمير السّلام، وغيرها. وعندما يظهر سوف يلحق به الصّالحون ويصعدون بالهواء، والأموات ينهضون من قبورهم. الآراء السّابقة تمسّكت بالقول بأنّ اليهود المبرّون من الإثم، فقط هم من سيلتحق بالمسيح المخلّص، ولكن قدّمت التّطلّعات اللاحقة الأمل إلى الغرباء الصّالحين بأنّهم سوف يكونون أيضاً بين المشفوعين².

وقد قيل فيه الكثير من الأقوال غير المشهورة أو المعتمدة، إلّا أنّ الباحث يذكرها هنا، وهي الأقوال التي لم تكن فيها فكرة المسيحية قد نضجت لدى اليهود، ومن ذلك: قيل إنّ المخلّص هو سليمان الذي سيبعث، وقيل بل اسمه داوود من غير أن يكون نفسه النّبيّ داوود، وقيل إنّ ميلاده سيكون في بيت لحم، وقيل إنّّه وُلد في أورشليم يوم خراب المعبد، ولا يزال على قيد الحياة منذ ذلك الحين في مكان خفيّ، حيّ لا يراه النّاس، وسيظهر في آخر الزّمان، ونظريّتهم كنظريّة الإمام الخفيّ عند الشّيعة، والرّجعة عند هؤلاء وأولئك إحدى

¹ سفر إشعياء 55:9.

² ينظر: فراس السواح: موسوعة تاريخ الأديان، (ج5)، مرجع سابق، ص174-175.

عناصرها، وفكرتها عند الشيعة من الإسرائيليات، وتأثير قول اليهود برجعة إيليا النبي (إلياس) الذي رُفع إلى السماء، وهم يؤمنون بأنه لا بدّ راجع إلى الأرض في آخر الزمان؛ ليقيم الحق والعدل، وكان إيليا نموذج أئمة الشيعة المختفين الغائبين الذين يحيون فلا يراهم أحد، وسيعودون يومًا كمهديين منقذين للعالم، إنّ هدف الإله المخلص غير محصور بمنطقة أو شعب، إنّهُ كونيّ، وهو موكل بتخليص البشرية كاملة، غير اليهود كما اليهود.

كان المسيح المنتظر لدى اليهودية تقليدًا حقيقيًا لزرادشت، فقد أخذ محرّرو التّوراة ممّا بين أيديهم من قصص وأساطير ماورائية ودينية غيبية، وسكبوها في قالب يهودي بما يتلاءم مع متطلباتهم اللغوية وتاريخهم "الإلهي" الموعود. خلال هذه الأحداث كانت فكرة تحقيق ملكوت الرّب على الأرض تُدفع نحو الآفاق غير المنظورة للمستقبل، إلى أن صارت مترافقة مع فكرة جديدة على الأيديولوجيا التوراتية هي فكرة نهاية التاريخ، التي تسرّبت إليها من الزرادشتية خلال فترة السّبي والاحتكاك بالفرس كما ذكرنا من قبل، ويتشابه المخلص الزرادشتي مع المخلص اليهودي، ففي نهاية التاريخ يظهر المخلص المنتظر الذي بشرت به الزرادشتية، ولكن لا لكي يأتي بالزمن الدنيوي إلى نهايته ويتغلّب على قوى الشرّ الكونية ويساعد على تخليص الكون والإنسانية، كما هو شأنه في العقيدة الزرادشتية، بل لكي يُنصّب ملكًا على اليهود، ويحارب أعداءهم في كلّ مكان، وقد دُلّ على ذلك ادّعاؤهم، إذ قالوا: فيرفع الشعب المختار فوق شعوب الأرض قاطبة، ويمهد لحلول ملكوت الرّب، إنّهُ "المسيا" أي مسيح الرّب الذي يُمسح ملكًا زمنيًا على إسرائيل ويحقّق مملكته الأبدية.

أمّا عن اللّقب - الذي تنوّع كما ذكرنا في "المسيح اصطلاحًا" في بدايات هذا البحث - فقد حصر فيما بعد على المسيح القادم، فرغم أنّ لقب مسيح الرّب كان يُطلق على ملوك إسرائيل الأوائل الذين اختارهم

يهوه بنفسه للملك، مثل: شاؤول وداوود "كما أطلقه محرّر سفر عزرا على الملك قورش الفارسيّ الذي سمح لمسيي يهوذا بالعودة إلى أورشليم"، إلاّ أنّه صار فيما بعد وفقاً على مخلص نهاية التاريخ¹.

إضافة إلى الصّفة الزّمنيّة للمسيح المنتظر محرّراً سياسياً يأتي من نسل داوود، فقد دخلت الصّبغة الإعجازيّة حدّ التّماهي مع شخصيّات سابقة معجزة الحضور أو الظّهور، فإنّ محرّري أسفار الأنبياء، بشكل خاصّ، يضيفون عليه خصائص قدسيّة تجعله أقرب إلى عالم الآلهة منه إلى عالم البشر، فهو يولد من عذراء مثل المخلص الزّرادشتي، ويدعى عمانوئيل التي تعني: الله معنا؛ لأنّه يمثّل الحضور الإلهي بين النّاس. نقرأ في سفر إشعياء: هي ذي العذراء تحبل وتلد ابناً، ويكون اسمه عمانوئيل²، فلا عجب بعد ذلك أن تفيض كتبهم بدلالات القدوم المعجز للشّخص المنقذ، فهو المحظي بتوفيق إلهه؛ (لأنه يولد لنا ولد ونعطي ابناً، وتكون الرّئاسة على كتفيه ويُدعى اسماً عجيباً مشيراً، إلهاً قديراً، أباً أبدياً، رئيس السّلام. لنموّ الرّئاسة والسّلام لا انقضاء على عرش داوود)³.

أمّا عن خروجه، ويُقصد بها سلالته، فإنّما يخرج من نسل داوود بن يسي⁴ ورد في العهد القديم (ويخرج قضيب من جذع يسي وينبت غصن من أصوله، ويحلّ عليه روح الرّب، وروح الحكمة والفهم، وروح المشورة والقوّة،

¹ يُنظر: فراس السواح: الرحمن والشّيطان (الثنوية الكونية ولاهوت التّاريخ في الديانات المشرقيّة)، مصدر سابق، ص146، وموسوعة تاريخ الأديان، (ج5)، مرجع سابق، ص147. (بتصرّف).

² سفر إشعياء 7:14.

³ سفر إشعياء 9:6-7.

⁴ والد داوود هو يسي، يسي ابن عوبيد، عوبيد ابن بوغز الذي من قبيلة اليهودية وراعوث المؤابية. ان نسل داوود المذكور في سفر راعوث 22-

4:18. قاموس الكتاب المقدّس - <https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002->

[Holy-Arabic-Bible-Dictionary/28_E/E_129.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/28_E/E_129.html)

وروح المعرفة ومخافة الربّ... يقضي بالعدل للمساكين ويحكم بالإنصاف لبائسي الأرض)¹، ويؤكد ذلك ما نقرأه في نبوءة ميخا، أنّ ولادة المخلص تكون في بلدة بيت لحم: (وأنت يا بيت لحم، إنك صغيرة في أوف يهوذا، ولكن منك يخرج لي من يكون متسلطاً على إسرائيل... ويقف ويرعى بعزة الربّ وبعظمة اسم الربّ إلهه، فيكونون ساكنين؛ لأنّه حينئذٍ يتعظم إلى أقاصي الأرض)²، ونقرأ في نبوءة دانيال أول إشارة إلى تسمية المخلص بابن الإنسان، وهي تسمية ستعود للظهور في الأسفار غير القانونيّة وفي العهد الجديد بعد ذلك: (كنت أرى أنّه وضعت عروش وجلس القديم الأيام "أي الربّ"، لباسه أبيض كالثلج وشعر رأسه كالصوف النقيّ وعرشه لهيب نار بكرٍ أنّه نار متقدّة، نهر نار جرى وخرج من قدّامه. أوف تخدمه، وربوات ربوات وقوف قدميه... وإذا مع سحب السماء مثل ابن إنسان أتى وجاء إلى القديم الأيام؛ فقربوه قدّامه، فأعطي سلطاناً ومجداً وملكوته لتتعبّد له كلّ الشعوب والأمم والألسنة. سلطانه سلطان أبديّ لن يزول وملكوته لن ينقرض)³، وقد تحتفي هويّة المتحدّث بضمير المتكلّم، فقد يكون الملك داوود وقد يكون ابنه سليمان، كما حدث في المزمور الثّاني، يقول الربّ عن مسيحه إنّ ابنه وأنّه اليوم قد ولده: (أمّا أنا فقد مسحت ملكي على صهيون جبل قدسي. إنّّي أخبر من جهة قضاء الربّ. قال لي أنت ابني، أنا اليوم ولدتك. أسألني فأعطيك الأمم ميراثاً لك، وأقاصي الأرض ملكاً لك. تحطّمهم بقضيب من حديد، مثل إناء خزف تكسرهم)⁴، ولم تكن هذه المرّة الأولى التي تحتفي فيها هويّة المتحدّث بضمير المتكلّم؛ لأنّنا نقرأ في سفر صموئيل الثّاني قول يهوه عن سليمان: (هو يبني بيتاً لاسمي وأنا أثبت مملكته إلى الأبد. أنا أكون له أباً وهو

¹ سفر إشعياء 11: 4-1.

² سفر إشعياء 5: 4-1.

³ سفر إشعياء 9-10، 13-14.

⁴ مزمور 2: 7-9.

يكون لي ابناً)¹، وقد يكون المتكلم مسيح آخر التاريخ، وفي جميع الأحوال قرار إطلاق لقب ابن الله مجازاً على المسيح المخلص يأخذ مشروعيته من مثل هذه المقاطع.

ومع هذا التحوّل الذي يُقصد به بدايات ظهور فكرة المسيح المنتظر، صارت الأفكار اللاحقة أكثر وضوحاً، فمثلاً كان هناك ارتباط وثيق بين فكريّ الآخرويّة والمسيانيّة، فقد جاءت فكرة نهاية الزمن والارتقاء بالوجود، معها بعدد آخر من التّصورات الآخرويّة، كما لعبت الرّؤى الدّينيّة دوراً مهمّاً في تشكيل شخصيّة المسيح المنتظر، وكأنّ هذه الرّؤى هي نوع من الوحي المصدّق الذي إذا نطق حصل على حصانة النّصّ المقدّس نفسه، وهذا ممّا اشتُهر به الموروث الدّينيّ اليهوديّ، وما يعيننا في هذا الباب هو دور هذه الرّؤى في تشكيل شخصيّة المسيح المنتظر، وكيف لعبت الدور المهمّ عبر جعلها أدلّة دامغة على حضوره، ففي الرّؤيا السادسة نجد مسيح الرّبّ هذا طالعاً من وسط البحر: (بعد سبعة أيّام عرضت لي رؤيا جديدة وأنا نائم في اللّيل، هبّت من البحر ريح عاصفة دفعت أمامها كلّ أمواجه، فنظرت ورأيت من قلب الرّيح شكل إنسان يطلع من وسط البحر، ثمّ نظرت ورأيت ذلك الإنسان يطير مع الغيوم في الأعالي ... يطلب عزرا تفسير رؤيا فيأتيه الجواب: إنّ الرّجل الذي رأيته طالعاً من البحر هو الذي أخفاه العليّ عصوراً عديدة، والذي به سيخلص خليقته ويقود من بقي منها)².

إلى جانب ما ورد في هذه الرّؤى سابقة القول، علينا أن نعيّ تداخل النّصوص الدّينيّة اليهوديّة، ومثال ذلك في الوصايا، فالوصايا ويقصد بها وصايا الأسباط الاثني عشر، هي إحدى الطّرق التي أظهرت لنا شخصيّة

¹ سفر صموئيل 2: 7-12-14.

² فراس السواح: الرحمن والشيطان (الثبوية الكونية ولاهوت التاريخ في الديانات المشرقيّة)، مصدر سابق، ص 171-170.

المسيح والتراث الديني اليهودي المتداخل بطبعه، يفيض بالوعود الآخروية وخاتمة الأزمنة وظهور المخلص، فإن الوصايا تستخدم عددًا من الأفكار والصّور المتكررة مع تنوعات خاصة بكل وصية.

نقرأ في وصية شمعون عن مسيحين لا مسيح واحد، الأول مسيح سياسي يأتي من نسل يهوذا، والثاني مسيح روحي يأتي من نسل لاوي: (والآن يا أبنائي أطيعوا لاوي ويهوذا، ولا تعلوا أنفسكم فوق هاتين القبيلتين لأنّ الربّ سيبعث من لاوي كاهنًا أعظم ومن يهوذا ملكًا، هو إله وإنسان، وهو الذي سيخلص الأمم ويخلص شعب إسرائيل)، وفي وصية لاوي نقرأ عن المسيح الذي سيأتي من نسل لاوي، الذي يوشك على تحرير إسرائيل، فمن خلاله وخلال يهوذا سيتراءى الربّ للبشر، ويخلص بنفسه أعراق البشر كلّها. وعن المسيح الذي سيظهر من سبط يهوذا نقرأ في الوصية نفسها: (لأجلكم سوف يبرز كوكب من يعقوب، ويقوم رجل من نسلي مثل شمس العدل، سائرًا مع الناس باللطف والعدل، ويكون مطهرًا من الخطيئة). ونقرأ في وصية زبولون: (سترون الربّ في هيئة إنسان يختاره الربّ ويظهر اسمه في أورشليم)، ونقرأ في وصية دان: (... ومن يهوذا ولاوي سيظهر لكم خلاص الربّ، سيعلو اسمه في كلّ مكان من إسرائيل، وتعرفه الأمم والشعوب باسم المخلص)، ونقرأ في وصية نفتالي: (مروا أولادكم أن يتحدوا بيهوذا ولاوي، لأنه من يهوذا سوف يظهر خلاص إسرائيل، وبه سيبارك يعقوب. من خلال قوّة ملوكيته سيظهر الربّ ويقوم على الأرض بين الناس، فيخلص نسل إسرائيل ويجمع إليه الأبرار من بين الأمم، ونقرأ في وصية يوسف: (ورأيت أنّه من يهوذا قد حبلت عذراء ترتدي ثوبًا من الكتان، ومنها ولد حمل لا شية فيه.... فاحفظوا وصايا الربّ وبتوا لاوي ويهوذا، لأنّه من صلبهما سيأتي حمل الربّ الذي سيمحو خطايا العالم ويخلص الأمم كلّها، ويخلص إسرائيل، لأنّ ملكه يكون

ملكاً أبدياً لا ينقضي... وفي آخر الزمان سوف يظهر من نسل يهوذا ولاوي محبوب الربّ، الذي يعمل لمرضاته بكلام فمه فينير الأمم كلّها بمعرفة جديدة).¹

ظهر المسيح في اليهوديّة وقد أسندت إليه أدوار البطولة وكان ظهوره لتخليص بني إسرائيل مما أصابهم من الغبن والظلم والتشتت في الأرض، وهو الذي سيأتي ليغفر لهم الله الخطايا وهو محتمل بكثير من الألفاظ التي تدل على النور والضياء في فعله.

1. 3. 2. "الملك المسيح، המלך המשיח هميلخ همشيخ":

بداية لا بدّ من القول إنّ المسيح اليهوديّ الملك المسيح هو ملك من نسل داوود، سيأتي فيما بعد ليعدّل مسار التاريخ اليهوديّ، بل البشريّ، فيُنهي عذاب اليهود ويأتيهم بالخلّاص، ويجمع شتات المنفيّين ويعود بهم إلى صهيون، ويحطّم أعداء إسرائيل، ويتخذ أورشليم "القدس" عاصمة له، ويعيد بناء الهيكل، ويحكم بالشريعتين المكتوبة والشّفويّة، ويعيد مؤسّسات اليهود القديمة كلّها مثل السنهدرين، ثمّ يبدأ الفردوس الأرضيّ الذي سيدوم ألف عام، ومن هنا كانت تسمية "الأحلام الألفيّة" و "العقيدة الاسترجاعيّة"².

غالبًا ما يُستخدم في اليهوديّة لفظ "الملك المسيح، המלך המשיח هميلخ همشيخ" على هذه الشّخصيّة بدلالة عامّة على المسيح القادم والمشهور عندهم، والمسمّى المسيح بن داوود، ولقد أورد التلمود البابليّ أربعة

¹ فراس السواح: الرحمن والشيطان (الثنوية الكونية ولاهوت التاريخ في الديانات المشرقيّة)، مصدر سابق، ص 180-183.

² د. عبد الوهاب المسيري، موسوعة اليهود واليهوديّة والصهيونية، (م5)، (ج2)، ص 294 و Lenowitz, Harris: *The Jewish messiahs. From the Galilee to Crown Heights*, (U. S. A, Oxford University Press, 2001).

أسماء لهذا الملك المنتظر مبنية على أسفار التوراة، وهي: مناحيم بن حزقيا، وشيلوه، ويانون، وحنينا¹، وهي أسماء مبنية على اجتهادات حكماء التلمود البابلي في نقاش دار بينهم، وتقع ضمن دائرة الاجتهادات بين المدارس الحاخامية، وهي مستمدة بشكل خاص من أسفار التوراة، والقياس عليها وتفصيلها، كما يأتي:

أولاً: مناحيم بن حزقيا: ورد هذا الاسم في التلمود البابلي مبرراً بذكره في التوراة، حيث ورد في سفر المراثي: (فها أنا أبكي وعيناي تسكبان الدموع، المعزي "بالعبرية مناحم מנחם" الذي ينعشني ابتعد عني كثيراً، بني فقدوا كل شيء والعدو تغلب علي²)، ومناحم أي يعزي هو الشاهد في الآية، وهو الدليل في القول إن هذا المعزي مناحيم وظيفته أن ينعشها، وهو سيأتي ليعيدها لحالها بعد الخراب وينعشها من جديد، فاستدلوا بما على أن يكون اسمه مناحيم.

ثانياً: شيلوه: حيث جاء في سفر التكوين: (لَا يَزُولُ قَضِيبُ الْمَلِكِ، مِنْ يَهُودَا، وَالرَّاسِمُ مِنْ تَحْتِ أَمْرِهِ، إِلَى أَنْ يَجِيءَ الَّذِي هُوَ لَهُ، "بالعبرية شيلوه שילון" وإليه تجتمع الشعوب)³، وهنا لا بد من القول إنه يوجد

¹ تلمود בבלי: מסכת סנהדרין: ח וגשל בע"מ, ירושלים, תשנ"ד 1993, עמ' צח 98. מה שמו דבי רבי שילא אמרי שילה שמו שנאמר (בראשית מט, י) עד כי יבא שילה דבי רבי ינאי אמרי ינון שמו שנאמר (תהלים עב, יז) יהי שמו לעולם לפני שמש ינון שמו דבי רבי חנינה אמר חנינה שמו שנאמר (ירמיהו טז, יג) אשר לא אתן לכם חנינה ויש אומרים מנחם בן חזקיה שמו שנאמר (איכה א, טז) כי רחק ממני מנחם משיב נפשי ורבנן אמרי חיורא דבי רבי שמו שנאמר (ישעיהו נג, ד) אכן חליינו הוא נשא ומכאובינו סבלם ואנחנו חשבנוהו נגוע מוכה אלהים ומעונה.

² سفر מراثי אرميا 1: 16.

³ سفر التكوين 49: 10, (استخدم الباحث هنا التوراة لسعديا غاؤون).

تصحيفاً ورد في الطبعة المسيحية، حيث وردت الكلمة في طبعة الكتاب المقدس (لَا يَزُولُ قَضِيبٌ مِنْ يَهُودًا
وَمُشْتَرَعٌ مِنْ بَيْنِ رِجْلَيْهِ حَتَّى يَأْتِيَ شَيْلُونٌ وَلَهُ يَكُونُ خُضُوعٌ شُعُوبٍ).¹

وشيلون هذه كلمة ليست ذات معنى؛ لأنها فعلياً خطأ كتابي، حيث ترجمها الأبوان بولس الفغالي وأنطوان
عوكر بطريقتها الصحيحة² ونقصد هنا أنهما كتبها "له يكون خضوع الشعوب" وليس شيلون، وهو ما وافق
أيضاً طبعة "التوراة التفسير الأصلي" من الحاخام سعديا غاؤون بن يوسف الفيومي³، والترجمة المنتشرة لشيلون
أفقدت الآية معناها حتى ضاع أو قارب على ذلك، فشيلو "شيلو"، والتي تعني الذي له الأمر، هي صفة،
وللتأكد من دلالات المعنى يجدر القول إن النسخة العبرية نكتبها: "شيله" مستبدلة الواو بنقطة تدل عليها
في الكتابة العبرية: (לֹא-יָסוּר נִלְבָּט מִיְהוּדָה וּמְחַקֵּק מִבֵּין רַגְלָיו עַד כִּי-יָבֵא נְשִׁילָה וְלוֹ
יִקְהֶת עַמִּים)⁴، فيما وردت في النسخة الإلكترونية بطريقة الكتابة الآتية: (לֹא-יָסוּר נִלְבָּט מִיְהוּדָה
וּמְחַקֵּק מִבֵּין רַגְלָיו עַד כִּי-יָבֵא נְשִׁילָה וְלוֹ יִקְהֶת עַמִּים)⁵ وفي صفحة ترجمة أونيقلوس
أونيكلوس [י] לֹא יַעֲדֵי עֶבֶד שׁוֹלְטָן מְדִבֵּית יְהוּדָה וְסִפְרָא מְבַנֵּי בְנוֹהֵי עַד עֲלָמָא עַד

¹ الكتاب المقدس الإصدار الخامس للطبعة الأولى دار الكتاب المقدس بمصر 2007 سفر التكوين ص 61.

² بولس فغالي وعوكر أنطوان: العهد القديم العبري (ترجمة بين السطور)، الجامعة الأنطونية، بيروت، (ط1)، 2007، ص 85 (وفق المطبوع).

³ الفيومي بن يوسف، سعديا غاؤون: التوراة الخمسة أخماس (التفسير الأصلي من معالي الحاخام سعديا غاؤون بن يوسف الفيومي)، مشروع سعديا غاؤون، الحاخام ينطوب هاكوهين كندي، القدس، (ط2)، 2021، ص، 126.

⁴ نلغטן נחום, תנ"ך, (סדרת עם הספר) הוצאה לאור מיוסודן של ידיעות אחרונות העתק א 1 ת"א 2007

בראשית מ"ט י עמ 55.

⁵ <https://www.mgketer.org/tanach/1/49/10>

דַּיִתִּי מִשִּׁיחָא דְדִלְיָה הִיא מְלֻכּוּתָא וְלִיָּה יִשְׁתַּמְעוּן לְמִמְיָא¹، وهذه الكلمة (מְשִׁיחָא) تُلفظ مَشِيحًا، وهي موجودة مكان كلمة شيلوه.

ثالثًا: يانون: حيث ورد في سفر المزامير: (يَدوم اسْمُهُ إلى الأبد، ويدوم ذكره ما دامت الشمس "بالعبرية يانون 776" فتتبارك به الشعوب جميعها وتحننه الأمم كلها)²، والقصد هنا يانون الفعل، ومعناه يدوم ويكبر أو يمتد، ولكنّه من الأفعال التي تقبل أن يكون منها الأسماء كيوسف وهي 706 يوسف، أي يضيف، فقيل إنّه هذا هو اسمه، خاصّةً وإن الآية تدلّ على الاستمرارية.

رابعًا: حنينًا: كما جاء في سفر أرميا: (فلذلك أقدفكم من هذه الأرض إلى أرض لا تعرفونها أنتم ولا عرفها آبائكم هناك تعبدون آلهة أخرى نهارًا وليلاً لأني أهبكم رحمة "بالعبرية حنينًا 777")³، ولقد تُرجمت في طبعات الكتاب المقدّس بنسخه العربية على أنّه لا أعطيتكم نعمة، وقيل النعمة هي نعمة الخلاص، والعفو، والمغفرة، ولكنّ المعنى العبري للكلمة أو المعنى الصّريح هو العفو.

هذه الفرضيات الأربع للاسم ظهرت في حوار حاخاميّ في التلمود البابليّ، في الحديث المشار إليه، وهي تجمّع الأسماء المتوقّعة كاملة، وقد قيل إنّ كلمة مشيح هي جمع رؤوس الأسماء "ראשי תיבות" أي "م" مناخم و"ش" شيلوه و"ياء" يانون و"ح" حنينًا مجتمعة هي مشيح.

من نافلة القول والإشارة إنّ المسيح المنتظر في التوراة السّامريّة يحمل اسمًا آخر هو سليمان وقد ورد في سفر التكوين في الاصحاح نفسه كما يلي:

¹ <https://www.mgketer.org/mikra/1/49/10/mg/75>

² سفر السفر المزامير 72: 17.

³ سفر أرميا 16: 13.

أ. (لا يزول القضيبي من يهوذه والمرسم من بين بنوده حتى يأتي سليمان وإليه تنقاد الشعوب)¹

ب. (لا يزول القضيبي من يهوذه والمرسم من بين بنوده حتى يأتي سليمان وإليه تنقاد الشعوب)²

ج. (لا يزول القضيبي من يهوذه والمرسم من بين بنوده حتى يأتي مستحقه وإليه يجتمع الشعوب)³ ثم علق

عليها في الحاشية "شله ويقال انه سليمان وسليمان هو المسيح، ومن مخطوط آخر كتب الباحث (لا

يزول القضيبي من يهوذه والمرسم من بين بنوده حتى يأتي مستحقه وإليه تنقاد الشعوب)⁴

ينتظر اليهود اليوم ظهور مسيحهم المخلص، وبحسب الاعتقاد اليهودي فإن الكوارث والمصائب ستزل على

شعب إسرائيل وعلى العالم قبل مجيء المسيح المخلص، وتسمى تلك الكوارث بـ "آلام مجيء المسيح

المخلص"⁵، وقد قيل أنه سيأتي عند انشغال الجميع عنه حيث "يكونون مشتتي الانتباه"⁶ وبحسب الاعتقاد

اليهودي سيظهر مسيحان في نهاية الزمان، هما المسيح بن داوود المشهور عندهم، والمسيح ابن يوسف موضوع

الدراسة، المسيح ابن يوسف يظهر في الجليل ليموت على بوابة القدس، وبذلك يهزم الشيطان ويكفر عن

خطايا إسرائيل التي تبعثر شعبها في الأصقاع، ينهي الموت ويعود للحياة، وهو المسيح الضعيف الذي يحمل

الآلام وينتهي به الحال ميتاً، والمسيح القوي المنتظر ابن داوود، وهو المخلص الحقيقي المنتظر عند اليهود،

¹ أبو الحسن إسحاق الصوري، التوراة السامرية، ط1، دار نون 2008، ص 82.

² أبو الحسن إسحاق الصوري، التوراة السامرية، دار الأنصار، ط1 1978، ص 110.

³ شحادة، حسيب: الترجمة العربية لتوراة السامريين، الأكاديمية الوطنية الإسرائيلية للعلوم والآداب، ط1، القدس 1989، ص 250

⁴ المرجع السابق، ص 251.

⁵ لونغستل، نحوم: **أموנה בזמן משבר**، سدرت על הספר، ידיעות אחרונות، 2009

⁶ הרב צ' יברוב: **מעשה האיש: תולדות חייו והתנהגותו של רבינו אברהם ישעיהו קרליץ בעל "חזון**

איש"، בני ברק، תשנ"ט، כרך ב، עמ' יח

والَّذِي ذَكَرْنَاهُ، وَهُوَ مِنْ سَوْفِ يَأْتِي خِلَاصَهُمْ عَلَى يَدَيْهِ، وَيَبْدَأُ عِنْدَهَا عَهْدَ جَدِيدٍ سَعِيدٍ يُسَمَّوْنَهُ: "الْأَيَّامَ الْمَاشِيحِ"، حَيْثُ يَعِيشُ الْبَشَرُ حَيَاةً سَعِيدَةً صَالِحَةً قَائِمَةً عَلَى السَّلَامِ وَالْعَدْلِ.¹

وَيَرَى الْيَهُودَ أَنَّ هَذَا الْمَاشِيحَ مُحَارِبٌ عَظِيمٌ "أَوْ هُوَ الرَّجُلُ الْمَمْتَطِيُّ صَهْوَةً جَوَادَهُ"، الَّذِي سَعِيدٌ مُلْكُ الْيَهُودِ وَيَهْزِمُ أَعْدَاءَهُمْ: (لَأَنَّهُ يُوَلِّدُ لَنَا وَلَدًا وَنُعْطِي ابْنًا، وَتَكُونُ الرِّيَّاسَةُ عَلَى كَيْفِهِ، وَيُدْعَى اسْمُهُ عَجِيْبًا، مُشِيرًا، إِلَهًا قَدِيرًا، أَبًا أَبَدِيًّا، رَيْسَ السَّلَامِ. لِنُمُو رِيَّاسَتِهِ، وَلِلسَّلَامِ لَا نَهَايَةَ عَلَى كُرْسِيِّ دَاوُدَ وَعَلَى مَمْلَكَتِهِ، لِيُنْتَهِيَهَا وَيَعْضُدَهَا بِالْحَقِّ وَالْبِرِّ، مِنْ الْآنَ إِلَى الْأَبَدِ. عَيْزَةُ رَبِّ الْجُنُودِ تَصْنَعُ هَذَا)²، وَقَدْ تَزَايَدَتْ دَرَجَةُ الْحُلُولِ، وَمِنْ ثَمَّ زَادَتْ الْقُدَاسَةُ فِي دَاخِلِ شَخْصِ الْمَسِيحِ ابْنِ دَاوُدَ، لَذَا ظَهَرَ عَلَى أَنَّهُ ابْنُ الْإِنْسَانِ أَوْ ابْنُ الْإِلَهِ: (كُنْتُ أَرَى فِي رُؤْيَى اللَّيْلِ وَإِذَا مَعَ سَحَابِ السَّمَاءِ مِثْلُ ابْنِ إِنْسَانٍ أَتَى وَجَاءَ إِلَى الْقَدِيمِ الْآيَّامِ، فَمَقَرَّبُوهُ قُدَّامَهُ. فَأُعْطِيَ سُلْطَانًا وَمَجْدًا وَمَلَكُوتًا لِيَتَعَبَّدَ لَهُ كُلُّ الشُّعُوبِ وَالْأُمَمِ وَاللِّسَنَةِ. سُلْطَانُهُ سُلْطَانُ أَبَدِيٍّ مَا لَنْ يَزُولَ، وَمَلَكُوتُهُ مَا لَا يَنْقَرِضُ)³، وَيَتَحَدَّثُ الْتَّرَاثُ الْيَهُودِيِّ بِأَنَّ الْمَسِيحَ ابْنَ دَاوُدَ هَذَا سَيَقُودُ الْيَهُودَ مَرَّةً أُخْرَى، وَيَجْمَعُ شَتَاتَهُمْ وَيُوَحِّدُهُمْ وَيَعْسُكِرُ فِي جَبَلِ صَهْيُونَ، ثَمَّ إِنَّ أَرْمِيلُوسَ "الْمَسِيحَ الدَّجَالَ" يَسْمَعُ بِأَنَّهُ قَدْ ظَهَرَ مَلِكٌ لَشَعْبِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَيَجْمَعُ جِيُوشَهُ لِحَرْبِ الْمَسِيحِ الْيَهُودِيِّ مَرَّةً أُخْرَى، حَيْثُ يَتَدَخَّلُ الْإِلَهُ يَهُوَهُ وَيُرْسِلُ نَارًا مِنْ السَّمَاءِ، وَيَصْلِيهِمْ فَيَمُوتُ أَرْمِيلُوسُ الشَّرِيرُ وَجُنُودُهُ، وَيَفْسِّرُ الْحَاخَامَاتُ تَأْخُرَ وَصُولَ الْمَاشِيحِ الْآنَ بِأَنَّهُ نَاتِجٌ عَنِ الذَّنُوبِ الَّتِي يَرْتَكِبُهَا الشَّعْبُ الْيَهُودِيِّ، وَلَذَا فَإِنَّ عَوْدَتَهُ مَرْهُونَةٌ بِتَوْبَتِهِمْ.⁽⁴⁾

¹ د. رشاد الشامي، موسوعة المصطلحات الدينية اليهودية، ص 199.

² سفر إشعياء 9: 6-8.

³ سفر دانيال 7: 13-14.

⁴ عبد الوهاب المسيري، موسوعة اليهود واليهودية والمسيحية، (م5)، (ج2)، ص 295 / المسيح المخلص في المصادر اليهودية والمسيحية،

مصدر سابق، ص 117 وما بعدها.

وتشير بعض المصادر التّرجوميّة إلى أنّ المسيح ابن يوسف والمسيح بن داوود يتشاركان المهامّ وتقسيماها، وأنّهما يكملان بعضهما البعض، إذ يُعلّنا Targum Pseudo-Jonathan أنّ المسيح بن داوود والمسيح ابن يوسف كانا موجودين¹ "قبل إنشاء العالم"²، وأنّه تمّت دعوتهما للمشاركة في جهد مشترك خلال العصر المسيحيّ؛ ليكونا مخلصين³، ولجلب "الخلاص للشّعب اليهوديّ والعالم أجمع".⁴ سيُعرف المسيحان دور بعضهما البعض في تخليص شعب الله، وسيكون المسيح بن داوود هو الذي سيحمي المسيح ابن يوسف حتّى يكتمل عمله⁵، وقد أكّد ذلك الحاخام منشى بن إسرائيل بعد سنوات عدّة من الدّراسة المكثّفة للتلمود والتّوراة، كتب كتابًا بعنوان أمل إسرائيل، حول أصل الأمريكيين، نُشر عام 1650، حيث ذكر أنّ "الأمير"

¹ Cohn-Sherbok, Dan: **Jewish Messiah**, Bloom sbury T&T clark, London, UK, 2000, P 29.

² سفر الخروج 25:9 و [Nedarim. 39b](#) ، Joseph ، as cited in Klausner, **Messianic Idea**, 520. & Fielding Smith [Salt Lake City: Deseret Book, 1965], 365).

³ אייזענשטיין, יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915, עמ' 386 וגם תרגום דברי הימים ב ז:ד בקישור: https://www.sefaria.org.il/Targum_of_II_Chronicles.7.4 וגם תרגום דברי הימים ב ד:ה בקישור: https://www.sefaria.org.il/Targum_of_II_Chronicles.4.5

; see also Joseph Heinemann, "The Messiah of Ephraim and the Premature Exodus of the Tribe of Ephraim," in **Messianism in the Talmudic Era**, ed. Leo Landman (New York: KTAV Publishing, 1979), p 345

⁴ Isaac Landman, ed., **The Universal Jewish Encyclopedia** (New York: The Universal Jewish Encyclopedia, 1942), 7:499.

⁵ Arthur Green, "Nahman of Bratslav," in **Essential Papers on Messianic Movements and Personalities in Jewish History**, ed. Marc Saperstein (New York and London: New York University Press, 1992), 402.

و"القائد" الذي سيطلق عليه المسيح ابن يوسف سيأتيان إلى الأرض قريبًا. وخلص إلى أن "الكتابات التلمودية" تدعي أن المسيح بن داوود سيكشف عن نفسه للمسيح بن يوسف¹، نحن نرى مسيحين ذُكروا معًا وهما متساويان في مركز الإيمان اليهودي المهم، وفي "الترجوم": إنَّ المسيح بن داوود والمسيح بن إفرام مثل موسى وهارون، وهو معنى سيتكرر معنا كثيرًا خلال البحث.

1. 3. 3. المسيح المنتظر في التلمود:

رفض التلمود كما رفض اليهود القبول بعيسى بن مريم مسيحيًا منتظرًا ومخلصًا لليهود، بل إنهم اتهموه وأتمه الطاهرة بكلّ التهم التي لا تليق بالأنبياء والمرسلين، وهذا ما دأب عليه اليهود في كتبهم المقدسة كلّها، حيث جاء في التلمود "الطبعة البابلية" العديد من التهم والافتراءات التي منها: أن يسوع الناصري هو وتلاميذه يمارسون السحر والشعوذة والسحر الأسود، وأنه تعلم السحر في مصر، وأنه كان لديه تماثيل للعبادة يصنعها من الحجر، وأن عمله هذا قد أدى إلى إضلال اليهود وتحويلهم من عبادة يهوه إلى عبادة الأصنام، وأن عمله هذا رعته قوى أجنبية كان غرضها تخريب العبادة اليهودية، وأنه "عيسى المسيح" كان جنسيًا وغير أخلاقي، ولقد تمّ قطعه عن الشعب اليهودي لشربه، وأنه رفض التوبة والعودة عن أعماله، لذا فإنه أُعدم لممارسته الشعوذة، وهو الآن في الجحيم².

وترى المدارس التلمودية اليهودية أن موعدهم مجيء المسيح قد انتهى، لذا ينتظر اليوم اليهود مسيحيهم ويعملون كلّ شيء لأجل عودته واستقباله، وهناك خلاف بين الحاخامات اليهود حول المدة التي يبقى فيها المسيح على الأرض حسب ما جاء في التلمود، فمنهم من يقول إنه سيبقى أربعين عامًا، ومنهم من يرون أنه سيبقى

¹ اييزولنشتاين، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזעלנשטיין, ניו יורק, 1915, עמ' 386.

² Hoffman II Michel A. , **Judaism's Strange Gods**, coeur d'alene, idaho, 2011, p. 46.

سبعين عاما، وآخرون يرون ثلاثة أجيال، في حين ذهب بعضهم إلى أنه سيبقى على الأرض نفس المدّة التي سبقت مجيئه منذ خلق الله العالم، أو منذ زمن نوح وإلى الآن، بينما قال بعض الحاخامات إنّ مملكة المسيح المنتظر ستستمرّ لآلاف السنين¹.

ولكنّ المسيح لن يأتي إلّا بعد القضاء على حكم الأشرار من الخارجين على دين بني إسرائيل، لذلك يجب على كلّ يهوديّ أن يبذل جهده لمنع اشتراك باقي الأمم في الأرض؛ كي تظلّ السّلطة لليهود وحدهم، وقبل أن يحكم اليهود نهائيًا باقي الأمم يجب أن تقوم الحرب ويهلك ثلث العالم، ويبقى اليهود سبع سنوات متواليات يحرقون الأسلحة التي كسبوها بعد النصر، وفي ذلك اليوم تكون الأمة اليهوديّة غاية في الثراء؛ لأنّها تكون قد ملكت كلّ أموال العالم، ويدخل النّاس كلّهم أفواجا في دين اليهود، ويقبلون جميعًا عدا المسيحيّين، فإنّهم يهلكون لأنّهم من نسل الشيطان².

إنّ الملك المسيح المشهور في الدّراسات الدّينيّة اليهوديّة التلموديّة يعتمد على أمرين: أولهما، الانتقاص التّام من عيسى بن مريم (عليه السّلام)، وثانيهما: رفضهم المعلن وعداوتهم للمسيحيّين وعدم استعدادهم للغفران لهم، وربّما السّبب في ذلك يعود لانتشار المسيحيّة في معقل اليهوديّة وقد يكون ما دار بين الطرفين من حروب دينيّة على مدار السّنوات.

1. 3. 4. المسحاء الكذبة:

¹ ظفر الإسلام خان، التلمود تاريخه وتعاليمه، ص 60.

² سليمان مظهر، قصة الديانات، ص 368.

ظهر دجالون كثيرون عبر التاريخ اليهودي، نذكر منهم في البلاد الإسلامية: أبا عيسى الأصفهاني، الذي ظهر في عهد الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان، وداوود الرائي¹، الذي ظهر في كردستان 117هـ، ومنهم -من وجهة نظر اليهود- المسيح عيسى بن مريم، وقد صلبوه - كقولهم - عقاباً له، وهم ممن استغلوا الظروف والنصوص، والقداسة المضافة على شخص المختص، ليحققوا مطامعهم في الملك والرئاسة وقيادة الشعوب. لكنّ ادعاءاتهم كان مصيرها الفشل والخيبة، على مستواهم وعلى مستوى أتباعهم، ويعود السبب في ذلك في المقام الأول للنصوص التي سبق سردها وغموضها، وقد ظهر منهم عدد كبير، ومنهم من كان ذا شهرة ولاقى نجاحاً في دعوته، ومنهم من دون ذلك، غير أننا اعتمدنا الترتيب الزمني لا سعة الانتشار أو الأهمية - إن صحّ التعبير -، وقد آثر الباحث نقل بعضهم لا كلّهم لوجود رسالة ماجستير بعنوان: "المسيح المنتظر مقارنة بين عقائد اليهود وعقائد المسلمين" للباحث عمراني بلخير جمعهم جميعاً.

أولاً: ثيوداس: وقد ظهر سنة 44 الميلادية، فاتّبعه جمهور كبير من اليهود، وأراد أن يستغلّهم لصالحه سياسياً، فاجتمع بهم على نهر الأردن، وادّعى أنّه سيفلق النهر مثل موسى، ليعبر هو والشعب معه، فقتله الحاكم العسكري الروماني للمنطقة، ويذكر المؤرخ "يوسيفوس" مسيحاً من يهود مصر، ذهب إلى جبل الزيتون المشرف على أورشليم، وأخذ ينشر دعوته، فأمن به نحو ثلاثين ألفاً، وقد قال لهم إنّ بإرادته ستهدم الأسوار الرومانية عن مدينة القدس، فيدخلها هو وأتباعه، ويستولون عليها، فعلم بذلك حاكم المدينة فليكس (55-55)

¹ وهو داود بن سليمان من مواليد مدينة امد في إقليم كردستان سنة 1135. درس في شبابه التوراة والمدراش والمشنا والتلمود على أكبر أساتذة عصره. بلخير عمراني: المسيح المنتظر مقارنة بين عقائد اليهود وعقائد المسلمين، رسالة ماجستير، كلية العلوم الإسلامية، الخزوبة، الجزائر،

60 م)، وانقضَّ عليهم بجيشه، فقتل منهم الكثيرين، وشئت جموعهم، وهرب هذا المسيح فلم يظهر بعد ذلك.¹

ثانيًا: مناحم الجليلي: وهو زعيم عصابة الخناجر، الذي تولى قيادة التمرد اليهودي الأول ضد الرومان (66-70 م) ...، وقد كانت لدى مناحم ادعاءات مسيحية عن نفسه، لذا قامت ثورة ضده، انتهت بقتله هو وأعوانه، والظاهر أنّ ادعاء يهودي ما أنّه المسيح المنتظر كان أمرًا سهلاً.²

ثالثًا: باركوخبا. في القرن الثاني الميلادي حوالي سنة 130 للميلاد، قام اليهودي الثائر "باركوخبا" بإعلان الجهاد المقدس لطرده الرومان وغيرهم من فلسطين، والاستيلاء عليها لتكون وطنًا لليهود، مدّعيًا أنّه المسيح المنتظر، ولما جاء جيش الإمبراطور الروماني هادريان³، وأباد اليهود من فلسطين، تبين لهم أنّه لم يكن إلاّ دجالًا، فغيروا اسمه من "باركوخبا" إلى "باركوسيبا" أي: "ابن الكذاب"، وكان اسمه "باركوسيبا"، وبعد هذه الضربة القاضية انكشفت الأحلام المسيحية عندهم، وخفت صيتها.

رابعًا: أبو عيسى الأصفهاني: اسمه الحقيقي إسحاق بن يعقوب، وهو من أصفهان، عاش في القرن الثامن الميلادي، وفي عام 755 م أعلن أنّه المسيح الذي سيحرر اليهود من الأغيار (والأغيار هم كل من هو غير يهودي)، وأنّ هناك خمسة أنبياء من بينهم (موسى وعيسى ومحمد) سبقوا ظهور المسيح، وأنّه هو آخر المرسلين، وقيل إنّّه لم يعلن أنّه المسيح نفسه؛ بل المبشّر به، أي ابن يوسف (كما سنفصل عنه)، الذي يمهد

¹ حسن ظاظا: الفكر الدّيني اليهودي أطواره ومذاهبه، دار القلم، دمشق، سوريا، (ط4)، 1420هـ، 1999م، ص 112-113.

² عبد الوهاب المسيري، موسوعة اليهود واليهودية الصهيونية، مرجع سابق، ص 324.

³ كان إمبراطورًا رومانيًا حكم في الفترة الممتدة من 117 حتى 138. ولد لعائلة رومانية إيطالية من أصل إسباني استقرت في إسبانيا من مدينة أترى الإيطالية في بيسينوم. كان والده في مرتبة عضو مجلس الشيوخ وابن عم الإمبراطور تراجان الأول، بلخير عمراني: المسيح المنتظر مقارنة بين عقائد اليهود وعقائد المسلمين، رسالة ماجستير، كلية العلوم الإسلامية، الخزوبة، الجزائر، 2007، ص 68.

لظهور المسيح الحقيقي، وقاد بذلك ثورة ضد الحكم الإسلامي في ذلك الوقت، انتهت بقتله. وكان أتباعه كما هي العادة يقولون: إنّه لم يقتل، وإنما دخل كهفًا واختفى، وقد تأسست بعده فرقة العيساويّة التي ظلّت قائمة حتّى حوالي 930 للميلاد.¹

خامسًا: سيرنيوس: كان في أيام -عمر بن عبد س "717-720م"، وظهر في سوريا بعد تشديد الخليفة على اليهود، الذين أساءوا استعمال الحرّيّة، وظهر هذا الرجل ليلغي السّلطة الملوكيّة، وشرائع التّلمود، والصّلوات، والحرمات، ولقد استمرّ في دعوته إلى أيام يزيد بن عبد الملك بن مروان، وألقي القبض عليه فأنكر جدّيته في هذه الدّعوة، فأرسله الخليفة وسلّمه إلى بعض اليهود المتمسّكين بدينهم ليتوب، وهكذا انتهت حرّكته.

سادسًا: داوود الرّائي: هو داوود بن سليمان، ويدعى داوود الرّائي أو الرّوحي، سمّى نفسه مناحم أي "المواسي"، وهو أحد ألقاب المسيح المنتظر، ولد في أمد في إقليم كردستان سنة 1135 للميلاد، وفي شمال شرق القوقاز بدأت دعوته بين يهود الجبال، وذلك بعد محسود قبائل الكبشاك، وهو الهجوم الذي ألحق بؤسا بالجماعات اليهوديّة، ويبدو أنّ هجوم الصليبيّين على القدس والفوضى في العالم الإسلامي، أغرت اليهود بالعودة إلى فلسطين، والواقع أنّ الحركة بدأت مع والده "سليمان"، ثمّ تلقّاه ابنه داوود، وقام بدعوة النّاس إليها في بغداد، والموصل، والمناطق حولهما، وكثرت حوله الشّائعات والحكايات عن معجزاته، وفي نهاية الأمر كان مقتله على يد والد زوجته، الذي تقاضى مقابل ذلك مكافأة من حاكم المدينة.²

¹ عبد الوهاب المسيري، موسوعة اليهود واليهوديّة الصهيونيّة، مرجع سابق، ص 298-297.

² حسن ظاظا: الفكر الدّيني اليهودي أطواره ومذاهبه، مرجع سابق، ص 116-118.

سابعًا: ديفيد رُوبيني 1535 للميلاد: كان يدّعي أنّه ابن الملك ويدعى سليمان، وأخ ملك يدعى يوسف، يحكم قبائل رُوبين، وجاد، وكذلك تقف قبائل مني في خيبر بالقرب من المدينة المنورة، ومن هنا كان اسمه "الرُوبيني"، انتقل من بلد إلى آخر، حتّى وصل إلى روما على حصان أبيض (إحدى علامات المسيح)، وذهب إلى البابا كلمت السابع¹ عام 1524 للميلاد، وطلب إليه تزويده بالسّلاح لغزو فلسطين، والتفّ حوله اليهود، خاصّة يهود المارانو، بعد أن قابل ملك البرتغال عام 1525 للميلاد، وأوقف محاكمتهم، وبالرّغم من استفادة الرُوبيني من تطلّعات اليهود إلى العصر المسيانيّ، وإلى الخلاص، إلّا أنّه لم يدّع أنّه نبيّ، أو ماشيح، بل رأى أنّ مهمته قائدًا عسكريًا، ومات مسمومًا في سجن إسبانيا².

ثامنًا: سولومون ملكو "1500-1532م": اسمه الحقيقيّ هو ديو جو بور پس، وهو يهوديّ من المارانو، قابل ديفيد روبيني في لشبونة عام 1525 م، وتملّكه الحماس فأعلن يهوديته، وسمّى نفسه ملكو، وحينما هبّت روما عام 1527م، على يد تشارلز الخامس، رأى علامات بداية النهاية والخلاص، وعاد إلى إيطاليا عام 1529م، ولكنّ أحد الماراتو وشى به، ففرّ إلى روما وقد نجح في كسب ثقة البابا كلمت السابع، الذي منحه الحماية عام 1530م، وخصوصًا أنّه كان قد تنبأ بوقوع فيضان في روما، وزلزال في البرتغال، وكانت قد تحقّقت نبوءاته، ثمّ وشى به آخر، فحكم عليه بالحرق، لكنّ البابا تدخل وأنقذه، وعندئذ ذهب إلى شمال

¹ البابا كلمت السابع (1478-1534 م) ولد في فلورنسا بإيطاليا. اسمه الحقيقيّ جواودي ميدنشى، الموسوعة العربية العالمية (ج 44)،

ص 20.

² عبد الوهاب المسيري، موسوعة اليهود واليهودية الصهيونية، مرجع سابق، ص 299.

إيطاليا حيث قابل روبيني عام 1532م، وذهبا معاً إلى تشارلز الخامس، ليقنعه بتجنيد جيش من يهود الماراتو في الحرب ضدّ الدولة العثمانية، ولكنه سلّمهما إلى محاكم التفتيش التي حكمت بحرقه¹.

تاسعاً: أشر إملين 1502م: ادّعى اليهوديّ الألمانيّ أشر إملين أنّه المسيح الحقّ، وأنّ الله أرسله أيضاً للاستيلاء على فلسطين، وإقامة دولة لليهود فيها، فأمن به عدد كبير، وأمرهم أن يهدموا الأفران التي يخبزون فيها خبز الفصح الشرعيّ المعروف باسم "مصّة"، وعلّل ذلك بأنّه في الفصح القادم سيخبرونه في القدس، ولكنه مات بالسكنة القلبية في هذه السنّة، فتزعزع إيمانهم لدرجة أنّ بعضهم ترك الديانة اليهودية كلّها، واعتنق المسيحية.

عاشراً: شبّاي تسفي 1626-1676م: نشأ تسفي مع بداية تعاظم القوّة الرأسمالية البريطانية والهولندية "البروتستانتية"، وبداية مشروعهما الاستعماريّ العالميّ، وكانت النبوءات بوصول المسيح عام 1648م، وكانت هناك نبوءة تسري في الأوساط المسيحية بأنّ عام 1666م هو بداية العصر الألفي، الذي سيحقق فيه استرجاع اليهود لفلسطين، ولا شك في أنّ مثل هذه النبوءات ذات علاقة قويّة بالجوّ الاستعماريّ والاستيطانيّ النشيط في تلك المرحلة، كما تزايد الاضطهاد الممارس ضدّ اليهود في كلّ من إسبانيا، والبرتغال، وظهر الإصلاح في إيطاليا بنظرته المعادية لليهود، وقد قام تسفي بحرق الشريعة عامداً عام 1648م، فأعلن أنّه المسيح، ونطق باسم يهوه (الأمر الذي تحرّمه الشريعة اليهودية)، وأعلن بطلان سائر النواميس، والشريعة المكتوبة والشفوية، وللتأكيد أنّه المسيح طلب أن ترفّ التوراة إليه، فهي عروس الإله، وقد دخل القدس في مايو عام 1665م، وأعلن أنّه المتصرّف الوحيد في مصير العالم كلّ، وأعلن أنّه سيذهب إلى تركيا، ويخلع السلطات، وهو ما زاد من تأثيره في اليهود، حتّى اعتقدوا جازمين أنّه المخلص، ولما توجه إلى اسطنبول في

¹ عبد الوهاب المسيري، موسوعة اليهود واليهودية الصهيونية، مرجع سابق، ص300. للاستفاضة حوله كتب عنه كتاب كامل هو

בנלמדך, מוטי: שלמה מלכו: חייו ומותו של משיח בן יוסף, יד יצחק בן צבי, ירושלים, תשע"ז 2016.

عام 1666م، أُلقي عليه القبض، وأودع في السّجن، ولازدياد خطره هناك حُجِر بين الموت أو اعتناق الإسلام، فاعتنق الإسلام، ثمّ نقله العثمانيون إلى ألبانيا حيث مات بوباء الكوليرا عام 1676م¹.

أحد عشر: جيكونب فرانك: ولد في بودوليا، باسم جيكونب يهود ألب، لأسرة متواضعة، اتّصل فيما بعد بالحركة الشّبتانية²، وعدّل اسمه إلى جيكونب فرانك، وفي عام 1755 م سافر إلى سالونيك لأول مرّة، وسافر إلى بعض المدن العثمانية الأخرى، ثمّ عاد إلى سالونيك عام 1755 م، وبدأ يتلبّس دور المسيح، وكانت حلقة تطلق عليه اسم "الحاخام جيكونب"، وأعلن أنّ الرّوح التي تسكن في شبتاي تسفي وباركوخبا قد تقمّصته، وأنّه تجسّد جديد لها، واعتنق الإسلام، ثمّ المسيحية تخفيًا منه، وإبطانًا لليهودية، وقد ألقّت السلطات الروسية القبض عليه، ومات في السجن عام 1799م، ويبدو أنّ الدّعوة الاسترجاعية والألفية كانت أمرًا منتشرًا في أوروبا بأسرها، ليس بين أعضاء الجماعات اليهودية وحسب، وإتّما بين أعضاء النّخبة الحاكمة الدّينية والسياسية، وهو ما زادت حدّته خاصّة بعد التّطلّعات الاستعمارية للدّول الأوروبية³.

اثنا عشر: مناحم مندل شنيرسون "1902-1994": الذي رأى فيه أتباعه أنّه المسيح المنتظر، والذي بدء ببناء منزل له في كفر حنّاد (قرب تلّ أبيب)، وقد رأى الجميع في هذا أنّه المخلّص، فهو كان قد صرّح بأنّه لن يذهب إلى إسرائيل إلّا لحظة الخلاص، ولذا بدأ أتباعه يرّدون "نريد المسيح الآن"، ثمّ يضيفون كلمة "مشم" العبرية، والتي تعني: واقعيًا، ولكنها تضمّ أيضًا الحروف الأولى من اسم مناحم مندل شتيرسون، كما

¹ عبد الوهاب المسيري، موسوعة اليهود واليهودية الصهيونية، مرجع سابق، ص304.

² مجموعة متنوعة من الأتباع والتلاميذ اليهود الذين آمنوا بشبتاي زيفي (1626-1676)، وهو حاخام يهودي سفاردي وقابالي أعلن عنه أنّه المسيح اليهودي في عام 1666 من قبل ناثان الغزوي، بلخير عمري: المسيح المنتظر مقارنة بين عقائد اليهود وعقائد المسلمين، رسالة ماجستير، كلية العلوم الإسلامية، الحزوبة، الجزائر، 2007، ص70.

³ عبد الوهاب المسيري، موسوعة اليهود واليهودية الصهيونية، مرجع سابق، ص 312.

بدأ بعض أتباعه في إعداد حفل تتويج له باعتباره المسيح، ومات دون أن يصل العصر المسيحي، وفي آذار عام 2022 تُوفيّ الحاخام حاييم كانيفسكي، وسرت نبوءات أنه بوفاته سيأتي المسيح، وأنه كان يلتقي المسيح ويتحدّث معه، إذ إنّ نبوءتهم كانت تشير إلى أنه "يموت حاخام كبير ثمّ تصبح حربٌ ويأتي المسيح"¹. لا بدّ من الإشارة إلى أنّ هؤلاء المسحاء تراوحوا بين المسحاء لذاتهم، أو المبشّرين بقدوم المسحاء؛ وذلك لاختلاف التفسيرات اليهودية، ولكنّ اليهود جميعًا يتفقون على "وجود" فكرة المسيح، ولكن يختلفون على قدومها إن كان قد حصل أو سيكون، وإن كان مسيحًا واحدًا أو اثنين، وهذا ما سيبيّن معنا في هذه الأطروحة.

1. 4. المخلص في الديانة المسيحية:

1. 4. 1. شخصيته:

تعدّ شخصيّة السيّد المسيح شخصيّة ناضجة في مفهومها الخلاصيّ، فميلاده المعجز ثمّ افتدائه لنفسه كان تكريسًا للخلاص الدائميّ المرجع لخلاص البشريّة كافّة، يقول الدكتور أمار أحمد محمّد مفسّرًا شخصيّة المسيح: "ومهما يكن من شيء فإنّ هذا الموصوف هنا يبدو جبار حرب، منتقمًا شديد البطش، بعيدًا عمّا يقترن بفكرة المسيح المنتظر من الوثام والسّلام؛ لذلك فإنّ اليهود كذبوا السيّد المسيح وتأمروا على قتله؛ لأنّهم لم يصدّقوا أنّه هو المسيح المنتظر، بعد أن ظهر وأعلن أنّه هو المسيح الذي ينتظره اليهود، ولكنّ الغالبية منهم

¹ <https://www.shuvubanimint.com/42121-2/>

رفضوا هذا الادعاء، وخصوصًا الكهنة ورؤساء الشعب بعد أن وجدوه وديعًا ومسالماً، حين كانوا بانتظار المسيح المنتقم الجبار، الذي يبطش بالأمم إرضاءً لعقدتهم النفسية¹.

لا يعتقد اليهود المعاصرون عمومًا أنّ المسيح قد جاء، بالنسبة لليهود، كان يسوع مجرد "معلم ... من كان له في عصره ومنذ يومه تأثير استثنائي للغاية"، لكنّه لم يكن يُعدّ المسيح المنتظر²، حيث يعدّونه، أي المسيح، يهوديًا مرتدًا عابدًا للأوثان، ويقول عنه التلمود: "إنّ يسوع الناصريّ موجود في لجّات الجحيم بين القار والنار، وقد أتت به أمّه من العسكريّ "باندرا" عن طريق الخطيئة، أمّا الكنائس النصرانية فهي قاذورات، والواعظون فيها أشبه بالكلاب النابحة، وقتل المسيحيّ من التعاليم المأمور بها، والعهد مع المسيحيّ لا يكون عهدًا صحيحًا يلتزم اليهود بالقيام به، ومن الواجب أن يعلن اليهود ثلاث مرّات رؤساء المذهب النصرانيّ وجميع الملوك الذين يتظاهرون بالعداوة لبني إسرائيل".

وفي رفض مسألة أنّ المخلص هو عيسى المسيح، يقول الرّابي وايني دويسك: "بالنسبة للمسيحية فإنّها تؤمن بطبيعة الحال بأنّ المسيح قد جاء في شكل يسوع الله إلى الأرض، وبذلك القدوم المسيحيّ فقد أدّى الغفران عن الخطيئة والخلص، ومن ثمّ الحياة الأبدية، إلّا أنّ اليهودية ترفض فكرة يسوع كما ترفض فكرة أنّه المسيح"³.

¹ يُنظر: الدكتور أنمار أحمد محمد: *اللاهوت المسيحيّ نشأته - طبيعته*، دار الزّمان للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق، سوريا، (ط1)، 2010، 115-118.

² Thomas Walker, *Jewish Views of Jesus: An Introduction and An Appreciation* (New York: Macmillan, 1931), p14.

³ Rabi Wayne Dosick, *Living Judaism: The Complete Guide to Jewish Belief, Tradition, and Practice*, HarperOne, San Francisco, California, 2010, p. 47

وعلى الرغم من أنّ المسيح قد خيَّب آمال الكثيرين من المؤمنين به في ذلك الوقت عندما ترك نفسه للصلب والموت حسب اعتقاد النصارى، فإنّ من بقوا على إيمانهم رأوا أنّ المسيح قد غادرهم لأنّ الناس ليسوا بعد على مرحلة تؤهلهم للدخول في ملكوت الرّب، وأنّ عليهم أن يتطهّروا قبل أن يعود إليهم المسيح مرّة ثانية. وقد انتشرت المسيحيّة في البداية لدى بعض الفرق اليهوديّة في أنحاء الإمبراطوريّة الرومانيّة، ولكن ما لبثت أن انتقلت إلى غيرهم من غير اليهود، ولما كان هؤلاء الغرباء من أتباع ديانات وثقافات مختلفة، فقد أعادوا صياغة الدّين الجديد، فتحولّ المسيح من مبشّر يهوديّ إلى إله ميّت، وهو كمن سبقه من الآلهة المخلّصة، إله ابن يولد من عذراء ويُبشّر برسالة جديدة، ثمّ يعاني ويتألّم ويموت، ولكنه يتغلّب على الموت ويصعد منتصرًا حاملاً الخلاص والأبدية لمن آمن به.

وقد كافح الدّين كفاحًا مريّرًا مع الاضطهاد الرومانيّ من جانب، ولكنّه كان على موعد مع كفاح آخر صامت لا عراك فيه مع ديانة (ميثرا) الفارسيّة شديدة الشّبه بالمسيحيّة والواسعة الانتشار في الإمبراطوريّة الرومانيّة، من جانب آخر. وهذا التّشابه الغريب بين الدّينتين أذهل المسيحيّين أنفسهم، فاعتبروه من صنع شيطانٍ رجيم، فالعالم المسيحيّ يحتفل بميلاد المسيح يوم 24 من ديسمبر، وهو يوم الانقلاب الشّتويّ، حيث تصل الشّمس إلى آخر مدى لها في الميلاّن عن كبد السّماء، وحيث يصل النّهار إلى آخر أشواطه في القصر، فهذا اليوم بالذات عدّد دومًا في الدّينانات الشّمسية عيد ميلاد الشّمس.

إنّ فكرة قدوم المسيح وصلت أوجها في سنة 70 ميلاديّة، ولما تنافس اليهود لانتظار مسيحهم، كان المسيحيّون قد أجمعوا على أنّ يسوع الناصريّ هو مخلصهم المنتظر، وازداد ترقّب المسيح المخلص وسيطر على تفكير آلاف اليهود المعدّبين. كان لديهم شعور عميق بأنّه إذا ما كان الإله يهتمّ لشعبه المختار فلا بدّ أن يتصرّف سريعًا، ونما أملٌ متّقد بخلاص روحانيّ من العذاب غير المستحقّ الذي حلّ بهم، وتزايد من خلال الفيض الهائل في الأدب الرّؤيويّ، وسار معظم هذا الأدب على نهج سفر دانيال، ثمّ تبعت الكثير من

الكتابات نموذج دانيال في الحديث عن الخلاص المنتظر، والمخلص المسيحي وهو عيسى النَّاصريّ، قيل عنه في إنجيل لوقا: (طوبى للعبد الذي إذا جاء سيده يجده يفعل هكذا)¹، وورد في سفر إشعيا: (إنَّ يسوع هذا الذي ارتبع عنكم إلى السَّماء سيأتي هكذا كما رأيتموه منطلقًا إلى السَّماء)².

ومخلص المسيحيّة يحاور دائمًا أبناءه المؤمنين به، ففي الكتاب المقدّس دائمًا ما يرد حوار منه للحواريين، والتّابعين، والمؤمنين به مثلًا: (ها أنا معكم كلّ الأيّام وإلى انقضاء الدّهر)³، وأيضًا: (أيّها الأولاد هي السّاعة الأخيرة، وكما سمعتم أنّ ضدّ المسيح يأتي، قد صار الآن أضداد المسيح كثيرون من هنا تعلم أنّها السّاعة الأخيرة)⁴

كما أنّ المسيح أيضًا يورد طلباته وإرشاداته دائمًا، ويهيب بالمؤمنين التّوجّه للكنيسة للاستفسار، جاعلاً منها بيت الإجابات، إذ يقول: "لا تكفّوا أن تستفسروا من أمّكم الكنيسة عن العريس المشتهي، اسألوا وتأكدوا من علامات مجيئه، لأنّ الديان لا يتباطأ"⁵. وينادي الدّين المسيحيّ بوجوب تعميم الفكرة المسيحيّة، وقدم السيّد المسيح "ولهذا ورد على لسان القديس كيرلس الأورشليمي: "احرس نفسك إذا أيّها الإنسان الذي أنت لديك علامات ضدّ المسيح، وتذكّرها ليس فقط لنفسك، بل أشرك معك الجميع أيضًا بلا قيود"⁶، وهي الفكرة نفسها الموجودة في المسيح اليهوديّ وذلك: "وهذا لتعمّ الفائدة على التّابعين كافّة لاستردادهم

¹ إنجيل لوقا 12:43.

² سفر إشعيا 11:1.

³ إنجيل متى 20:28.

⁴ إنجيل يوحنا 18:21.

⁵ دينيس إنجيلمان: أخبار آخر الزّمان، ترجمة: كرنيليوس المقاري، كنيسة القديس أنبا مقار، 6 أكتوبر، مصر، (ط1)، 2010، ص36.

⁶ دينيس إنجيلمان: أخبار آخر الزّمان، مرجع سابق، ص28.

وتجميعهم عن طريق مسيح الرب¹؛ لأن المسيحيين ليسوا أكثر من يهود سابقاً كان لديهم من العلم في الديانة اليهودية ما يؤهلهم للقول بأن يسوع هو المخلص، ولأجل هذا سخروا ما استطاعوا من النبوءات المبتوثة في الكتب لجعلها تتلاءم والمسيح، لقد كان في حوزة مؤلفي الأناجيل المتضلعين في الأسفار التوراتية مجموعة كبيرة من المقاطع الكتابية، التي كان الاعتقاد في زمنهم سائداً بأنها نبوءات عن مسيح آخر الأزمنة، حاولوا من خلالها رسم سيرة يسوع تنطبق عليها هذه النبوءات، ولو على حساب ابتكار بعض الأقوال المنسوبة إليه، أو بعض الأحداث في سيرته²، فمثلاً المسيح اليهودي في زربابل³ يُخاطب نصّاً بالوصوف نفسها التي يخاطب بها المسيح الناصري، وهذا التشابه عظيم حدّ الالتباس، ففي انجيل لوقا: (روح الرب علي لأنه مسحني لأبشّر المساكين، أرسلني لأشفي منكسري القلوب)⁴ وهي نفسها موجودة في سفر إشعيا (رُوح السيّد الربّ عليّ، لأنّ الربّ مسحني لأبشّر المساكين، أرسلني لأعصب منكسري القلب، لأنادي للمسيبين

¹ Reeves, John C., Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader) , by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, P56.

² فراس السواح: ألغاز الإنجيل، مرجع سابق، ص 212.

³ سفر زربابل، وهو عبارة عن نصوص تصور نهاية العالم العبرية من العصور الوسطى المكتوبة في بداية القرن السابع الميلادي بأسلوب الرؤى التوراتية (على سبيل المثال دانيال وحزقيال) على لسان زربابل (الحاكم الفارسي لإقليم يهودا)، سليل سلالة داود ليأخذ دوراً بارزاً في تاريخ إسرائيل، الذي وضع أساس الهيكل الثاني في القرن السادس قبل الميلاد **אִיִּזְעַנְשְׁטִיִּן, יְהוּדָה דָּוִד: אֹצֵר מְדַרְשִׁים, חֵלֶק א, י"ד אִיִּזְעַנְשְׁטִיִּן, נִיּוֹ יוֹרֵק, 1915 לַעֲמ' 160.** وأما زربابل فهو أحد كبار الكهنة الذين سمح لهم الإمبراطور الفارسي قورش بالعودة إلى فلسطين. العاني، عثمان سعيد: الأساطير التاريخية اليهودية حول أرض المسجد الأقصى المبارك، (ط1)، دار النهضة، دمشق، 2010، ص

⁴ إنجيل لوقا: 4: 18.

بِالْعَتَقِ، وَلِلْمَأْسُورِينَ بِالْإِطْلَاقِ)¹، ويطلبه النَّاسُ ما شاءوا (زر بابل! ماذا تسألون السَّيِّدَ الْمَسِيحَ؟)². وكأن اللفظ لكليهما واحد.

حتى في التفصيلات اللاحقة كعودة إيليا، فهي لدى الفريقين، في شكلها العام، متشابهة، ففي متى أنه (يجب أن يأتي إيليا أولاً؟ فأجابهم: يجب أن يأتي إيليا أولاً ويصلح كل شيء، ولكن أقول لكم إن إيليا قد أتى فلم يعرفوه، وفعلوا به ما أرادوا. وكذلك ابن الإنسان سيلقى منهم الآلام. ففهم التلاميذ أنه عنى بكلامه يوحنا المعمدان)³.

كانت المهمة المطروحة عليهم، التي وجدوا أنفسهم ملتزمين بها، هي أن يفسروا مستمعهم ما وصلهم من سيرة يسوع بما يتفق والتنبؤات التوراتية بخصوص المسيح القادم المنتظر، وعلى الرغم من أن المسيح الذي آمنوا به لم يكن يشبه في شيء المسيح اليهودي المنتظر؛ لأن مملكته على ما صرح في المحاكمة ليست من هذا العالم⁴، إلا أنهم وجدوا ضالتهم في بعض المقاطع التوراتية، التي فسروها على أنها استباق رؤيوي لحياة يسوع ومصيره، وقد ابتدأ يسوع مهمته بأن أعلن عن نفسه باعتباره مسيح الرب، ولكنه كان حذرًا على الدوام من أن يفهم من ذلك أنه المسيح السياسي الذي كان اليهود ينتظرونه ليعيد مجد مملكة داود الضائعة، فبعد أن رجع من البرية حيث صام واعتكف أربعين يومًا: (جاء إلى الناصرة حيث كان قد تربى، ودخل المجمع حسب عاداته يوم السبت وقام ليقرأ. فاندفع إليه سفر إشعياء النبي. ولما فتح السفر وجد الموضع الذي كان مكتوبًا فيه: "روح الرب عليّ لأنه مسحني لأبشّر المساكين، أرسلني لأشفي منكسري القلوب، للمأسورين بالإطلاق

¹ سفر إشعياء 61:1.

² آييزلنشتاين، יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק א, "ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915, עמ' 160

³ إنجيل متى 17: 10-13.

⁴ إنجيل يوحنا 18: 36.

والعمى بالبصر، وأرسل المنسحقين في الحرّية، وأكرز سنة الرّبّ المقبلة¹. ثمّ طوى السّفْر وسلّمه إلى الخادم وجلس، وجميع الذين في المجمع كانت عيونهم شاخصة، فابتدأ يقول لهم إنّّه اليوم قد تمّ هذا المكتوب في مسامعكم²

وفي مشهد محاكمته يسأله رئيس الكهنة: (أستحلفك بالله الحيّ أن تقول لنا هل أنت المسيح ابن الله؟ فيقول يسوع: أنت قلت)³، وفي حوار يسوع مع المرأة السّامريّة عند بئر الماء: (قالت له المرأة: أنا أعلم أنّ مسيا الذي يقال له المسيح يأتي. فمتى جاء ذاك يخبرنا بكلّ شيء. فقال لها يسوع: أنا الذي أكلمك هو)، وعندما مشى يسوع على الماء ليلحق بتلاميذه في السّفينة، سجدوا له قائلين: في الحقيقة أنت ابن الله⁴، وفي مشهد محاكمة يسوع وفق مرقس، (قام رئيس الكهنة في الوسط وسأل يسوع... وقال له أأنت المسيح ابن المبارك؟ فقال يسوع: أنا هو)⁵، وكان يسوع يشير إلى الله بقوله أبي أو أبي الذي أرسلني، فعندما أشفى مريضاً في يوم السّبْت، طلب اليهود قتله لأنّه لن يعمل في اليوم المقدّس. فقال لهم يسوع: (أبي يعمل الآن، وأنا أعمل فمن أجل هذا كان اليهود يطلبون أكثر أن يقتلوه، لأنّه لم ينقض السّبْت فقط، بل قال إنّ الله أبوه معادلاً نفسه بالله). وعندما شفى رجلاً أعمى منذ ولادته بأن وضع طيناً على عينيه قال له: (أتؤمن بابن الله؟ أجب

¹ راجع سفر إشعياء 61: 1-3 ولاحظ الفرق بين النصين.

² إنجيل لوقا 4: 16-21.

³ إنجيل متى 26: 63-64.

⁴ إنجيل متى 14: من 32-33.

⁵ إنجيل مرقس 14: 63.

الرجل وقال: من هو يا سيّد حتى أوّمن به؟ فقال له يسوع: قد رأيتّه، والذي يتكلّم معك هو هو. فقال: أوّمن يا سيّد، وسجد له¹.

نقرأ في إنجيل متى: (فكما يجمع التّوان ويحرق بالنّار، هكذا يكون انقضاء العالم. يرسل ابن الإنسان ملائكته فيجمعون من ملكوته جميع المعائر وفاعلي الإثم ويطرحونهم في أتون من النّار. هناك يكون البكاء وصرير الأسنان)²، وعندما جاءوا إليه بمشلول ليشفيه قال له: (يا بني مشدّة لك خطاياك، وكان قوم من الكتبة هناك جالسين يفكّرون في قلوبهم: لماذا هذا هكذا يتكلّم بتجديف؟ من يقدر أن يغفر الخطايا إلّا الله وحده؟ فقال لهم: لماذا تفكّرون بهذا في قلوبكم؟ أيّهما أيسر، أن يقال للمفلوج مشدّة لك خطاياك أم يقال له قم احمل سريرك وامش؟ ولكن لكي تعلموا أنّ لابن الإنسان سلطان على الأرض أن يغفر الخطايا)³، وعندما تقدّم إليه واحد من الكتبة: "وقال له: يا معلّم أتبعك أينما تمضي، فقال له يسوع: للتّعالب أوجرة ولطيور السّماء أوكار، وأما ابن الإنسان فليس له أين يسند رأسه)⁴.

ويسوع يفضّل لقب ابن الإنسان على لقب المسيح، كما نقرأ عند مرقس: (فقال لتلاميذه وأنتم من تقولون أيّ أنا؟ فأجاب بطرس وقال له: أنت المسيح. فانتهرهم كي لا يقول لأحد عنه. وابتدأ يعلمهم أنّ ابن الإنسان ينبغي له أن يتأمّ كثيراً ويُرفض من الشّيوخ ورؤساء الكهنة ويُقتل، وبعد ثلاثة أيّام يقوم)⁵، وترتبط بلقب ابن الإنسان صورة مخلص العالم الذي يفدي الجنس البشريّ بموته، ويسفك دمه لمغفرة الخطايا، ثمّ يقوم

¹ إنجيل يوحنا 9: 35-38.

² إنجيل متى 13: 41-42.

³ إنجيل متى 9: 1-8.

⁴ إنجيل متى 8: 19-20.

⁵ إنجيل مرقس 8: 29-31.

من الموت ليصعد إلى المكان الذي أتى منه، في انتظار قدومه في نهاية الأزمنة: (فإن رأيتم ابن الإنسان صاعداً إلى حيث كان أولاً)¹، (خرجت من عند الأب وقد أتيت إلى العالم. وأيضاً أترك العالم وأذهب إلى الأب)²، (فإن ابن الإنسان سوف يأتي في مجد أبيه مع ملائكته. وحينئذ يجازي كل واحد حسب عمله. الحق أقول لكم، إن من القيام هنا قوماً لا يدوقون الموت حتى يروا ابن الإنسان آتياً في ملكوته)³، (وأيضاً أقول لكم، من الآن تبصرون ابن الإنسان جالساً عن يمين القوة وآتياً على سحاب السماء)⁴، (وحينئذ يبصرون ابن الإنسان آتياً في سحابة بقوة ومجد كثير)⁵، (وليس أحد يصعد إلى السماء إلا الذي نزل من السماء: ابن الإنسان الذي هو في السماء)⁶، (وعندما يظهر المسيح سوف يبديه بنفخة من فمه ويبطله بظهور مجيئه الثاني)⁷، وفي سفر رؤيا يوحنا اللاهوتي، هنالك مشهد رؤيوي يصف ظهور الدجال على هيئة وحش طالع من البحر، أعطاه إبليس قدرته وعرشه وسلطاناً عظيماً، ولهذا الوحش سبعة رؤوس كتب على كل واحد منها كلمة كافر أو مجدف. فصنع عجائب وأعطى سلطاناً على الأرض اثنين وأربعين شهراً، فسجد له وإبليس كل من ليس مندوراً للخلاص⁸.

¹ إنجيل يوحنا 6:62.

² إنجيل يوحنا 16:28.

³ إنجيل متى 16:37-38.

⁴ إنجيل متى 26:64.

⁵ إنجيل لوقا 21:25-27.

⁶ إنجيل يوحنا 3:13.

⁷ الرسالة الثانية إلى أهل تسالونيكي 2:3-11.

⁸ سفر رؤيا يوحنا 13.

وعيسى (عليه السلام) بمَثَلُ بأوصافه في المسيحيَّة وألقابه فكرة المخلَّص وتأتي هذه الفكرة على هيئة "الخلاص من الخطيئة"، وفي رؤيتهم وأنَّ هذا الخلاص قد تمَّ فعلاً، وذلك قبل ألفي سنة من الآن، حين نزل ابن الله "المسيح" الأفنوم الثَّاني من الثَّالوث المسيحيِّ، وتجسَّد في رحم امرأة "مريم العذراء"، وفقاً لإرادة الأب "الأفنوم الأوَّل"، ثمَّ مات على الصَّليب، بعد أن ضُرب وأهين؛ وذلك لكي يرفع خطيئة آدم وحواء بعد أكلهم من شجرة المعرفة في الجنَّة، من هنا جاء اسم المسيح في الدِّيانة المسيحيَّة بـ "المخلَّص"؛ لأنَّه خلَّص شعبه من آثار الخطيئة وكفَّرها عنهم بعد أن رضي أن يموت على الصَّليب، لذلك جاء في إنجيل متى: (إِذَا مَلَكَ الرَّبُّ قَدْ ظَهَرَ لَهُ فِي حُلْمٍ قَائِلاً: " يَا يُوسُفُ ابْنَ دَاوُدَ، لَا تَخَفْ أَنْ تَأْخُذَ مَرْيَمَ امْرَأَتَكَ. لِأَنَّ الَّذِي حُبِلَ بِهِ فِيهَا هُوَ مِنْ الرُّوحِ الْقُدُسِ. فَسَتَلِدُ ابْنًا وَتَدْعُو اسْمَهُ يَسُوعَ. لِأَنَّهُ يُخَلِّصُ شَعْبَهُ مِنْ خَطَايَاهُمْ)¹.

إنَّ الاختلاف بين اليهوديَّة والمسيحيَّة في هذا المسيح هو بعودة عيسى (عليه السلام)، الَّذي هو أساس العقيدة في الدِّيانة المسيحيَّة، كما أنَّ الاختلاف الثَّاني في كون المسيح النَّاصريِّ للأُمم كافة، فمسألة الخلاص هذه جاءت على لسان المسيح نفسه حين قال: (لَأَنَّ ابْنَ الْإِنْسَانِ قَدْ جَاءَ لِكَيْ يُخَلِّصَ مَا قَدْ هَلَكَ)²، بل إنَّ المسيح نفسه أعلن أنَّ الخلاص لا يقتصر على شعبه، بل إنَّه يشمل جميع الأُمم: (فَنَادَى يَسُوعُ وَقَالَ: "الَّذِي يُؤْمِنُ بِي، لَيْسَ يُؤْمِنُ بِي، بَلْ بِالَّذِي أُرْسَلَنِي. وَالَّذِي يَرَانِي يَرَى الَّذِي أُرْسَلَنِي. أَنَا قَدْ جِئْتُ نُورًا إِلَى الْعَالَمِ، حَتَّى كُلِّ مَنْ يُؤْمِنُ بِي لَا يَمُوتُ فِي الظُّلْمَةِ. وَإِنْ سَمِعَ أَحَدٌ كَلَامِي وَلَمْ يُؤْمِنْ فَأَنَا لَا أَدِينُهُ، لِأَنِّي لَمْ آتِ لِأَدِينِ الْعَالَمِ، بَلْ لِأُخَلِّصَ الْعَالَمَ"³، وأكَّـد ذلك الأمر وعلى لسان النَّاس في وقت المسيح حين قالوا: (إنَّ

¹ إنجيل متى 1: 21.

² إنجيل متى 18: 11.

³ إنجيل يوحنا 12: 47.

هَذَا هُوَ بِالْحَقِيقَةِ الْمَسِيحُ مُخَلِّصُ الْعَالَمِ¹، كما قال بولس الرسول: (إِنَّ الْمَسِيحَ يَسُوعَ جَاءَ إِلَى الْعَالَمِ لِيُخَلِّصَ
الْحَطَاةَ الَّذِينَ أَوْلَهُمْ أَنَا)²، ولهذا الخلاص والعودة أيضًا تفصيلها.

1. 4. 2. أحداث آخر الزمان

1. 2. 4. 1. عودة المسيح مرة ثانية إلى الأرض

تؤمن الديانة المسيحية بأن السيد المسيح سيعود مرة ثانية إلى الأرض في نهاية الزمان، وأن هذا الأمر هو حقيقة مؤكدة لا نزاع ولا جدال فيها، ولقد وردت في العهد الجديد العديد من الأدلة على تلك العودة؛ لذا تُعد تلك العقيدة من العقائد المتميزة في الديانة المسيحية، إذ تُعد إحدى الأركان الأساسية للإيمان المسيحي، وتوقع المجيء الثاني من أهم موضوعات العهد الجديد، فلا يخلو سفر من أسفاره من الحديث عن المجيء الثاني للمسيح، منها ما جاء في إنجيل متى مثلًا: (وَلِلْوَقْتِ بَعْدَ ضَيْقِ تِلْكَ الْأَيَّامِ تُظَلِّمُ الشَّمْسُ، وَالْقَمَرُ لَا يُعْطِي ضَوْءَهُ، وَالنُّجُومُ تَسْقُطُ مِنَ السَّمَاءِ، وَفُؤَاتُ السَّمَاوَاتِ تَتَزَعَّزَعُ. وَحِينَئِذٍ تَظْهَرُ عَلَامةُ ابْنِ الْإِنْسَانِ فِي السَّمَاءِ. وَحِينَئِذٍ تَنُوحُ جَمِيعُ قَبَائِلِ الْأَرْضِ، وَيُبْصِرُونَ ابْنَ الْإِنْسَانِ آتِيًا عَلَى سَحَابِ السَّمَاءِ بِقُوَّةٍ وَجَدِّ كَثِيرٍ)³، كما أطلق العهد الجديد العديد من الأسماء على تلك العودة منها: يوم الرب (أعمال الرسل 2: 20)، يوم المسيح (تسالونيكى الثانية 1: 2)، يوم ابن الإنسان: (لوقا 17: 24)، اليوم الأخير: (يوحنا 6: 39 – 40)، يوم الغضب: (رؤيا 2: 5)، يوم القيامة: (عبرانيين 6: 2)، يوم الدين: (متى 10: 15)، يوم الفداء: (أفسس 4: 30)⁴.

¹ إنجيل يوحنا 4: 42.

² الرسالة الأولى الى تيموثاوس: 1: 15.

³ إنجيل متى 24: 29 – 30 / وأيضًا في إنجيل لوقا 21: 27.

⁴ عقائدنا الكنسية الأرثوذكسية، ص 403.

وحتى يظهر المسيح الذي لا يعرف وقت عودته، فإنّ هنالك علامات صغرى تعتقد الديانة المسيحية بوجود تحققها؛ لأنّها وحدها التي تدلّ على قرب موعد مجيئه، أهمّها:

1. اضطهاد المؤمنين بالمسيح: (لوقا 21: 12).
2. ظهور المسحاء الكذّبة: (مرقس 13: 32).
3. الحروب والاضطرابات والثورات والقتل: (مرقس 13: 7-8).
4. ثورات الطبيعة: (لوقا 21: 11).
5. الضيق العظيم والارتداد الديني: (متى 24: 10).
6. وصول رسالة الإنجيل إلى العالم أجمع: (متى 24: 14).
7. علامات تظهر في الشّمس والكواكب: (لوقا 21: 25 - 26).
8. حلّ الشّيطان من قيده: (رؤيا 20: 1-10).
9. عودة اليهود إلى فلسطين وإيمان اليهود بالمسيح: حيث يعتقد المسيحيّون بأنّ المسيح لن يعود إلى الأرض المرّة الثّانية حتى يعود اليهود جميعًا إلى فلسطين بعد أن أزيحوا منها بعد السّبي البابليّ والشّتات الذي حصل لهم، ثمّ بعد ذلك يؤمن اليهود جميعهم بالسيّد المسيح ويتحوّلون إلى المسيحيّة.
10. ظهور المسيح الدّجال "Anti-Christ": يعتقد المسيحيّون بظهور المسيح الدّجال في نهاية الزّمان، والذي سيّدعي بأنّه هو المسيح المنتظر، وله العديد من الأسماء في الكتاب المقدّس، منها: النّبّي الكذّاب، وضدّ المسيح، وإنسان الخطيئة، وابن الهلاك، والرّاعي الباطل، والمتعظّم على كلّ إله، وغيرها.

والمسيح الدجال أو "ضد المسيح" حسب الاعتقاد المسيحيّ سوف يكون من بني إسرائيل ويظهر من سبط دان، وسيكون محتقراً وضيعاً أول أمره، ولكنّه بالحيلة والادعاء والخداع سيرتقي إلى أن يحكم العالم، ويعتقدون بأنّه سوف يكون ذكياً، وصاحب عبقرية فذة، ويكون في الثالثة والثلاثين من العمر، ويمتاز بأنه سيكون مفكراً عظيماً، وخبيراً عسكرياً، وأنّ شعاره الذي يحمله هو: السلام، والأمان، والرّخاء للبشرية، ولكنّ سعيه الحقيقيّ سيكون لمحو ذكر الله وادعاء الألوهية، وادعاء أنّه هو المسيح المنتظر الحقيقيّ، كما أنّه سوف يقيم مملكة اليهود ويكرّمهم، ويبنى لهم هيكل أورشليم؛ لذا سيعمل على أن يجعل اليهود يصدّقون بأنّه هو المسيح الآتي من نسل داوود، ويرى المسيحيّون بأنّ المسيح هذا بعد أن ينال مأربه فإنّه سينال من شريعة موسى ويغيّرها ويعطلها، حيث سيّدعي الألوهية، وسيجلس على عرش أورشليم إلهاً. يساعده على ذلك الادعاء امتلاكه للعديد من العجائب والخوارق، كإنزال النار من السماء، وإخراج الجزر من البحار، وإقامة الموتى من قبورهم، وإبراء المريض كالأعرج، والأبرص، والأعمى، وغير ذلك من الأعمال¹.

وقد ورد ذكره في العديد من فقرات الكتاب المقدّس، ومنها: (لَا يَخْدَعَنَّكُمْ أَحَدٌ عَلَى طَرِيقَةِ مَا، لِأَنَّهُ لَا يَأْتِي إِنْ لَمْ يَأْتِ الْازْتِدَادُ أَوَّلًا، وَيُسْتَعْلَنُ إِنْسَانُ الْخَطِيئَةِ، ابْنُ الْهَلَاكِ، الْمَقَاوِمُ وَالْمُرْتَفِعُ عَلَى كُلِّ مَا يُدْعَى إِلْهًا أَوْ مَعْبُودًا، حَتَّى إِنَّهُ يَجْلِسُ فِي هَيْكَلِ اللَّهِ كَالِإِلَهِ، مُظْهِرًا نَفْسَهُ أَنَّهُ إِلَهٌ... لِأَنَّ سِرَّ الْإِثْمِ الْآنَ يَعْمَلُ فَقَطُّ، إِلَى أَنْ يُرْفَعَ مِنَ الْوَسْطِ الَّذِي يَحْجِزُ الْآنَ، وَحِينَئِذٍ سَيُسْتَعْلَنُ الْإِثْمُ، الَّذِي الرَّبُّ يُبِيدُهُ بِنَفْحَةِ فَمِهِ، وَيُبْطِلُهُ بِظُهُورِ حَيِّئِهِ. الَّذِي حَيِّئُهُ يَعْمَلُ الشَّيْطَانَ، بِكُلِّ قُوَّةٍ، وَبِآيَاتٍ وَعَجَائِبٍ كَاذِبَةٍ، وَبِكُلِّ خَدِيعَةِ الْإِثْمِ، فِي الْهَالِكِينَ، لِأَنَّهُمْ لَمْ يَقْبَلُوا مَحَبَّةَ الْحَقِّ حَتَّى يَخْلُصُوا. وَلَا جِلَّ هَذَا سِرِّسِلِ إِلَيْهِمْ اللَّهُ عَمَلِ الضَّلَالِ، حَتَّى يُصَدِّقُوا الْكَذِبَ،

¹ الأرشمندريت توما البيطار، المسيح الدجال واقع أم خيال، سلسلة أوراق ديرية، محاضرة ألقيت في كنيسة القديس نيقولاوس - الشرقية 4

نيسان 2002م، ص14 وما بعدها.

لِكَيْ يُدَانَ جَمِيعُ الَّذِينَ لَمْ يُصَدِّقُوا الْحَقَّ، بَلْ سُرُّوا بِالْإِثْمِ"¹، وكان المسيحيون في كلِّ عصر ينظرون إلى المجرمين وعتاة القتل الكبار على أنَّهم سيكونون ربَّما هم المسيح الدَّجَال، بينما رأى البعض الآخر أنَّ شخصية المسيح الدَّجَال ربَّما هي شخصية معنوية كالأفكار الإلحادية، أو تأليه الذات في الوجودية، أو أحد المذاهب الفلسفية الهدامة².

ويعتقد كثير من التَّصاري أنَّ المسيح الدَّجَال هذا لن يكون هو الشَّيْطان متجسِّدًا بل إنسانًا، ولكنَّه سوف يكون مملوكًا للشَّيْطان وخاضعًا له، وأنَّه سيكون يهوديًا، فقد وصفت الأسفار المقدَّسة المسيحية المسيح الدَّجَال بالعديد من الأوصاف لعلَّ وصف الوحش كان أبرزها، وربَّما يرجع ذلك إلى قساوة تأثيره ووحشية طباعه، ويرى سفر الرؤيا: إِنَّ الشَّيْطان هو المحرِّك الرَّئيس لذلك الدَّجَال حيث يقول: (وَتَعَجَّبَتْ كُلُّ الْأَرْضِ وَرَاءَ الْوَحْشِ، وَسَجَدُوا لِلتَّبِينِ الَّذِي أُعْطِيَ السُّلْطَانَ لِلْوَحْشِ، وَسَجَدُوا لِلْوَحْشِ قَائِلِينَ: «مَنْ هُوَ مِثْلُ الْوَحْشِ؟ مَنْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُحَارِبَهُ؟» وَأُعْطِيَ فَمَا يَتَكَلَّمُ بِعِظَائِمٍ وَجَنَادِيْفٍ، وَأُعْطِيَ سُلْطَانًا أَنْ يَفْعَلَ اثْنَيْ وَأَرْبَعِينَ شَهْرًا. فَفَتَحَ فَمَهُ بِالتَّجْدِيْفِ عَلَى اللَّهِ، لِيُجْدِفَ عَلَى اسْمِهِ، وَعَلَى مَسْكَنِهِ، وَعَلَى السَّاكِنِينَ فِي السَّمَاءِ. وَأُعْطِيَ أَنْ يَصْنَعَ حَرْبًا مَعَ الْقَدِيسِينَ وَيَغْلِبَهُمْ، وَأُعْطِيَ سُلْطَانًا عَلَى كُلِّ قَبِيلَةٍ وَلِسَانٍ وَأُمَّةٍ. فَسَيَسْجُدُ لَهُ جَمِيعُ السَّاكِنِينَ عَلَى الْأَرْضِ، الَّذِينَ لَيْسَتْ أَسْمَاؤُهُمْ مَكْتُوبَةٌ مِنْذُ تَأْسِيسِ الْعَالَمِ فِي سِفْرِ حَيَاةِ الْخُرُوفِ الَّذِي دُبِحَ. مَنْ لَهُ أُذُنٌ فَلْيَسْمَعْ! إِنْ كَانَ أَحَدٌ يَجْمَعُ سَبِيًّا، فَإِلَى السَّبْيِ يَذْهَبُ. وَإِنْ كَانَ أَحَدٌ يَقْتُلُ بِالسَّيْفِ، فَيَنْبَغِي أَنْ يُقْتَلَ بِالسَّيْفِ. هُنَا صَبْرُ الْقَدِيسِينَ وَإِيمَانُهُمْ)³.

¹ الرسالة الثانية الى أهل تسالونيكي 2: 3 - 10.

² عقائدنا الكنسية الأرثوذكسية، ص 409.

³ سفر الرؤيا 13: 3 - 10.

أما عقيدة الرجوع الألفي للسيد المسيح قد ذكرت مرة واحدة في العهد الجديد، وتحديدًا في سفر الرؤيا "20: 1-10"؛ لذا ظهرت في المسيحية مدرستان من المفسرين يطلق عليهما: "القائلون بالمجيء قبل الألف" و"القائلون بالمجيء بعد الألف"، أما المدرسة الأولى "القائلون بالمجيء قبل الألف" فيرون أنّ الشّور ستزداد في هذا العالم وستتوّج هذه الفترة بـرجوع المسيح، وسيكون لمجيئه ظاهرتان:

أ. يجيء أولاً لـقديسيه، وهو موصوف في "تسالونيكى الأولى 4: 15-17"، وسيتبع هذه الفترة ضيق على الأرض يؤمن بنو إسرائيل خلالها ويصبحون رسلاً بالإنجيل.

ب. يأتي مع قديسيه، فعندما تقترب فترة الضيق من نهايتها سيعود المسيح مع قديسيه ويتبع ذلك دينونة الأمم، والشيطان سيقيد ويملك المسيح مع قديسيه لمدة ألف عام، في نهاية هذه الفترة يُطلق الشيطان من عقاله، وتحدث معركة هار مجدون العظيمة التي فيها يظفر المسيح بنصره النهائي، والشيطان يُطرح في بحيرة النار، ثم يلي ذلك قيامة الأشرار حيث الدينونة أمام العرش الأبيض العظيم.

أما أصحاب المدرسة الثانية، "القائلون بالمجيء بعد الألف" فيرون أنّ هناك نصرًا تدريجيًا قادمًا للإنجيل في العالم، ويؤج هذا النصر بفترة صلاح وعدل وسلام تستمرّ مدّة ألف عام، ويجعل بعض المفسرين المعاصرين هذا العصر الألفي غير محدد، فيقولون: إنّه يمتدّ من الصّلب حتّى نهاية العالم، وعند ظهور المسيح ستكون قيامة عامّة للموتى والأبرار والأشرار تليها الدينونة¹.

وأصل هذه الفكرة وأساسها هو الاعتقاد بأنّ السيد المسيح سيعود إلى الأرض ثانيةً قبل بداية الألفية الثالثة للميلاد؛ ليقيم مملكة الله على الأرض، والتي ستدوم ألف عام "العصر الألفي السعيد"، حيث سيحكم العالم

¹ ج. كلايد، هذه عقائدنا، ص 146-147.

من مقرّه في مدينة القدس، ويعتقد المسيحيّون البروتستانت أنّه لا بدّ من حدوث بعض الأمور مقدّمة لهذه العودة، وهي:

أ. إقامة دولة إسرائيل بحدودها التّوراتيّة من النّيل إلى الفرات، وعودة اليهود إليها.

ب. إقامة الهيكل اليهوديّ.

ج. وقوع معركة فاصلة بين قوى الخير وقوى الشرّ تُسمّى "هار مجدون"¹.

وأما هارمجدون تتكوّن من مقطعين هما: هار ٦٦٦، ومعناها: "الجبل"، ومجدون من مجيدو ١٦٦٦، وهو عبارة عن مكان لمدينة بين السّهول الساحلية وسهل يزرعيل "مروج بني عامر"، المنبسط في شمال فلسطين، ويؤمن الكثير من المسيحيّين، وبالتّحديد من البروتستانت، بتلك المعركة الّتي ستقع في نهاية الزّمان، لذا يقول القسّ الإنجيليّ بات روبرتسون: "إنّ الكتاب المقدّس يحتوي على إشارات محدّدة حول أحداث العالم المقبلة، إنّه يتضمّن "تنبّؤات همزّ الدّنيا"، فمعركة هار مجدون في موقعها، ويمكن أن تقع في أيّ وقت لتحقيق نبوءة حزقيال، إنّها على استعداد لأن تحدث، فالولايات المتّحدة تقع في هذا المقطع من نبوءة حزقيال .. ونحن نقف على استعداد"، كما قال الرّئيس الأمريكيّ ريجان: "ربّما نكون الجيل الّذي سوف يرى هار مجدون"².

وصفت معركة هار مجدون، كما يعتقد بها الإنجليكان، وكما جاءت في العهد القديم، وتحديدًا في سفر زكريّا، وأيضًا ورد ذكرها في العهد الجديد، وتحديدًا في سفر الرّؤيا- بأثّما: معركة كبيرة ستقع في نهاية الزّمان بل ستكون هي المعركة الأخيرة في التّاريخ الإنسانيّ، وأثّما ستكون بين طرفين: قوّات الخير الّتي يقودها المسيح

¹ محمد يونس هاشم، الدّين والسياسة والنبوة بين الأساطير الصهيونية والشرائع السّماوية، ص193.

² غريس هاسل، يد الله، ص13.

وأتباعه، وقوات الشرّ التي يقودها كلٌّ من لم يؤمن بالمسيح، وتبدأ المعركة "كما يفسّر الإنجيليون ذلك" بتكوين جيش يتكوّن من "2 مليون" إنسان، وبذلك سيكون أعظم جيش في تاريخ العالم، يأتيون من الشرق ويمتطون الجياد التي تنفث نارًا ودخانًا وكبريتًا، وأنه سيتحرّك إلى جهة الغرب، وفي خلال سنة واحدة سيدمر الكثير من المدن التي يمرّ بها حتّى يصل إلى نهر الفرات، والذي سيجفّ عندها، وهذا ما يمكن الجيش والملوك الذين يقودونه من اجتياز النهر. وأسفار الكتاب المقدّس تصف لنا تلك المعركة بأوصاف تدلّل ويُفهم منها على أنّ تلك الحرب الأخيرة ستكون حربًا ستستخدم فيها أسلحة الدمار الشامل بكلّ المقاييس، حيث جاء في سفر حزقيال مثلًا: إنّ تلك الحرب ستحمل داخل طبيّاتها أمطارًا فيضائيّة وبردًا، وسيكون هنالك نار وكبريت، وسوف تهمّز الأرض بقوة وتتهاوى الجبال وتتساقط الجدران على الأرض، كما أنّ جلود البشر ستدوب وهم واقفون على أقدامهم، وأنّ عيونهم سوف تتلاشى في جحورهم، وأنّ ألسنتهم سوف تشوى في أفواههم، لذا ستحمل تلك الحرب كلّ أنواع الرعب، وأنّ المسيح هو من سيضرب الضربة الأولى فيها، وسيقتل الملايين من البشر على يديه نتيجةً لتلك الحرب¹، وفي نهاية الأمر يكتمل الدمار الكونيّ بزوال السّماء والأرض، فلا يكون لهما وجود بعد، ويمثّل جميع النّاس الذين قاموا من الموت والذين تغيّرت أجسامهم أمام عرش المسيح للدينونة².

هذا هو المسيح الفادي الذي فدى شعبه – كما يؤمنون- على الصّليب وسيعود ليفديهم مرة أخرى، ومّا تجدر الإشارة إليه أنّ هناك تلاقياً ما بين المسيحيين واليهود في قصة معركة هار مجدون، بل والمعركة بعظمتها موجودة أيضًا في الديانة الإسلاميّة كما سيأتي معنا.

¹ غريس هاسل، يد الله، ص 20 وما بعدها.

² عقائدنا الكنسية الأرثوذكسية، ص 412-416.

1. 5. المخلص في الديانة الإسلامية:

سبق القول عن اشتراك المسيحية والإسلام في عودة المسيح عيسى بن مريم -عليه السلام-، وقد ثبت ذلك في باب الآي الحكيم والأحاديث النبوية، غير أنّ المسيح (عليه السلام) في الديانة الإسلامية يختلف في وصفه العقائدي عنه في الديانة المسيحية، فهو شخصية بشرية بحتة، غير أنّ الله ميّزه بالعودة في آخر الزمان، ومن المعروف أنّ النقول التي يعتمد عليها المسلمون على اختلاف مذاهبهم في العقائد لا تُستمدّ إلا من القرآن والسنة؛ لذا سيكون هذا المطلب لبحث هذه النصوص التي تناولت قضية المسيح المنتظر.

1. 5. 1. المسيح المنتظر عيسى بن مريم (عليه السلام):

المسيح المنتظر في الإسلام هو نبي الله وعبد عيسى ابن مريم (عليه السلام)، ومن حكم الله تعالى أنّ اليهود أرادوا قتل المسيح (عليه السلام) كعادتهم التي أخبر الله تعالى عنها (وقتلهم الأنبياء بغير حق)، ولكن الله -تعالى- أنجاه فرفعه إليه، قال -تعالى-: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾¹، وقال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ارْقُطْ فِي الْكِتَابِ وَارْتَقِ الْوُجُوهَ وَرَاغِبْ إِلَىٰ الْمَكَانِ الْمُنَادَىٰ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ لِمَا خُفِّيٰ عَنْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَرَأَوْا سُوءَ مِثْقَلِ الذُّلِّ إِذْ أُنزِلَتْ بِهِ الصُّورُ عَلَىٰ الْوُجُوهِ وَرَأَوْا كِسْفَ النُّجُومِ إِذْ أُنزِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنَ الْبُيُوتِ وَرَأَوْا كِسْفَ الْمُنَاقِبِ إِذْ أُنزِلَتْ مِنْهُمُ الْغُيُوبُ﴾²، وأنه (عليه السلام) سيعود في نهاية الزمان وينزل من السماء، وفي ذلك يقول النبي (ﷺ): (فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ، فَيَنْزِلُ عِنْدَ الْمِنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِيَّ دِمَشْقَ، بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ*، وَاضِعًا كَفَّيْهِ عَلَىٰ أَجْنِحَةِ مَلَكَيْنِ، إِذَا طَاطَأَ رَأْسُهُ قَطَرَ، وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جُمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ، فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ، وَنَفْسُهُ يَنْتَهِي حَيْثُ يَنْتَهِي طَرْفُهُ، فَيَطْلُبُهُ حَتَّىٰ يُدْرِكَهُ بِنَابِ لُدٍّ، فَيَقْتُلُهُ، ثُمَّ يَأْتِي عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ قَوْمَ

¹ سورة النساء: الآيات 157-158.

² سورة آل عمران: الآية 55.

* مهرودين أي في شقتين أو خلعتين، وقيل الثوب المهروود الثوب الذي يصنع بالورس ثم بالزعفران.

فَدَّ عَصَمَهُمُ اللَّهُ مِنْهُ، فَيَمْسَحُ عَنْ وُجُوهِهِمْ وَيُجَدِّدُ لَهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى عِيسَى: إِنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا لِي، لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بِقَتَالِهِمْ، فَحَرِّزْ عِبَادِي إِلَى الطُّورِ وَيَبْعَثُ اللَّهُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ¹.

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -رضي الله عنه- قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ): (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلَ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعَ الْجِزْيَةَ، وَيَقْبِضَ الْمَالَ، حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ، حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا)²؛ لَذَا فَإِنَّ عَوْدَتَهُ (عَلَيْهِ السَّلَام) لَكِي يَقْتُلَ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ الَّذِي انْتَحَلَ صِفَتَهُ، وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ الَّذِي يَعْبُدُهُ النَّصَارَى، وَالَّذِي ادَّعَى الْيَهُودَ أَنَّهُمْ قَدْ صَلَّبُوهُ عَلَيْهِ، كَمَا أَنَّهُ سَيَقْتُلُ الْخَنزِيرَ الَّذِي حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى أَكْلَهُ فِي الْكُتُبِ الْمُقَدَّسَةِ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ، أَي لَا يَقْبَلُ مِنَ النَّاسِ إِلَّا الدَّخُولَ فِي الْإِسْلَامِ؛ لَذَا لَا يَحْتَاجُ إِلَى نِظَامِ الْجِزْيَةِ بَعْدَ، وَيَحْكُمُ بِشَرِيعَةِ الْإِسْلَامِ³.

ويكون مكوته في الأرض إما سبع سنين كما أخرج الإمام مسلم عندما ذكر هلاك الدجال، حين روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص -رضي الله عنه-، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (فَيَبْعَثُ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ كَأَنَّهُ عُرْوَةٌ بَنُ مَسْعُودٍ، فَيَطْلُبُهُ فَيَهْلِكُهُ، ثُمَّ يَمْكُتُ النَّاسَ سَبْعَ سِنِينَ، لَيْسَ بَيْنَ اثْنَيْنِ عَدَاوَةٌ، ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ رِيحًا بَارِدَةً مِنْ قِبَلِ الشَّامِ، فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ أَوْ إِيمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ)⁴، أَوْ أَرْبَعِينَ سَنَةً، فَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -رضي الله عنه-، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (... فَيَمْكُتُ فِي

¹ أخرجه مسلم في صحيحه برقم 2937 بإسناده عن النّوأس بن سمعان رضي الله عنه مرفوعاً.

² أخرجه البخاري في صحيحه برقم 2222، ومسلم في صحيحه برقم 155 بإسناده عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

³ ينظر: نزول عيسى ابن مريم في آخر الزمان، للسيوطي ص 7 وما بعدها، كتاب التصريح بما تواتر في نزول المسيح، للإمام العلامة المحدث

أنور شاه الكشميري، تح: عبد الفتاح أبو غدة، ط3، دار القرآن الكريم، بيروت، 1981/1401م.

⁴ أخرجه مسلم في صحيحه برقم 2940 بسنده عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً.

الأرض أربعين سنة، ثُمَّ يُتَوَفَّى فَيُصَلِّي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ¹، وهناك من جمع بين الروایتين، حيث يقول ابن كثير في ذلك: "وَيُشْكَلُ بِمَا فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ أَنَّهُ يَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ سَبْعَ سِنِينَ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ تُحْمَلَ هَذِهِ السَّبْعُ عَلَى مُدَّةٍ إِقَامَتِهِ بَعْدَ نُزُولِهِ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مُضَافًا لِمَكْمَلِهِ بِهَا قَبْلَ رَفْعِهِ إِلَى السَّمَاءِ، فَعُمُرُهُ إِذْ ذَلِكَ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ سَنَةً بِالْمَشْهُورِ"².

لهذا فإن رواية السبع سنين الأخيرة تُضاف على عمره السابق قبل رفعه إلى السماء، وكان عمره ثلاثة وثلاثين عامًا، فيكون مجموع مكوثه على الأرض أربعين سنة، والله أعلم³.

1. 5. 2. دوره في نهاية الزمان:

إن كلمة المسيح تُطلق على عبد الله ورسوله عيسى بن مريم (عليه السلام)، وعكسه المسيح الدجال وتُعد فتنة المسيح الدجال أعظم فتنة ستشهدها الكرة الأرضية، فمنذ أن خلق الله آدم وحتى قيام الساعة لا توجد فتنة أكبر من فتنة المسيح الدجال، ففي حديث عمران بن حصين -رضي الله عنه- قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (مَا بَيْنَ خَلْقِ آدَمَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ خَلْقٌ أَكْبَرُ مِنْ الدَّجَالِ)⁴. وفي رواية أحمد عن هشام بن عمار الأنصاري قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (مَا بَيْنَ خَلْقِ آدَمَ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ فِتْنَةٌ أَكْبَرُ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ)⁵.

¹ أخرجه أبو داود برقم 4324، وأحمد بن حنبل في مسنده برقم 9270، وابن عبد البر في التمهيد 201/14، كلهم بإسناد ثابت عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا، واللفظ لابن عبد البر.

² ابن كثير: النهاية في الفتن والملاحم، (ج1)، ص 193.

³ ينظر أيضًا: منصور عبد الحكيم، عشرة ينتظرها العالم، ص 101.

⁴ أخرجه مسلم في صحيحه برقم 2946 بسنده عن هشام بن عمار.

⁵ أخرجه مسلم في صحيحه برقم 2946، من طريق هشام بن عمار، وكذا أحمد بن حنبل في مسنده برقم 16265 واللفظ له.

تدور المعركة الأخيرة مع الدّجال بقيادة الإمام المهديّ وجيش المسلمين بأرض الشّام، حيث يريد الدّجال دخول بيت المقدّس لاستعادته من أيدي المسلمين، وبعد أن تحاصر جيوش الدّجال المسلمين ومعهم الإمام المهديّ، ينزل سيدنا عيسى بن مريم وعليه لآمة "درع"، ثمّ تقام الصّلاة فيقدم المسلمون سيدنا عيسى بالقول: تقدّم يا روح الله، فيقول: ليتقدّم إمامكم فليصلّ بكم، وبعد انقضاء صلاة الفجر يخرج المسيح عيسى بن مريم للقاء المسيح الدّجال، فيقتل سيدنا عيسى المسيح (عليه السّلام) الدّجال في باب لد منطقة في فلسطين¹.

إنّ الخلاص المقرون بالدّماء سنّة كونيّة، فما زلنا إلى اليوم نذبح ونُسيل الدّم في موروثنا الشّعبيّ؛ طمعًا بحماية من نحبّ، وهذا بكلام آخر أنّنا نطمح لخلاص من نُحبّ من الشّرور، عبر تقديم فداء يخلّصهم من الشّر الذي ينتظرهم.

يأتي المخلّص في الدّيانات الوضعيّة كما في الدّيانات السّماويّة محاربًا جسورًا، فهو لا يُنقذ العالم بالدّعاء، بل بالحروب والدّم، وقد يكون السّبب أنّ فكرة الفداء لطالما ارتبطت بالدّم، بدءًا من أول سطر خطّته البشريّة في هايبيل وقابيل، وحتىّ الآن، فالدّماء سبيل الفداء ولا يمكن للمخلّص أن يُخلّص بعيدًا عن الدّم.

وبسبب هذا الدّم / الفداء يكون مفهوم الخلاص لدينا متداخلًا بين الحضارات والدّيانات، فكما أنّه دماء المسيح التي سالت فداءً للبشريّة جمعاء هو أيضًا قرابين بشريّة -قتلى- حروب نهاية الزّمان لأجل الخلاص، وكما أنّ للخلاص أضحية هي تلك النفوس التي ستزهق في سبيل الخلاص، يكون المخلّص نفسه ضحيّة وأضحية على طريقة التّضحية الدّاتيّة طمعًا بخلاص البشريّة.

¹ المصدر نفسه، ص 67.

يقودنا هذا التكرار إلى التسليم بحقيقة قدوم هذه الشخصية التي تحدث عنها ابن القيم (المتوفى 751هـ) وهذا المفهوم على طول الفصل وإن تعددت الشخوص المؤدية لهذا المفهوم، إلا أن هذه الشخصيات وتباينها تؤكد أن المفهوم الخلاصي ليس حكراً على ثقافة دون أخرى، بل هو مفهوم ضارب في القدم تحدت عنه جيمس فريزر في الغصن الذهبي كما بدأنا به في المقدمة، وحتى وروده أي المفهوم الخلاصي في الأحاديث النبوية والموروث الديني الإسلامي.

الفصل الثاني

2. المسيح ابن يوسف حياته وأعماله

2. 1. العصر المسيحي:

يقف التراث الديني والفلسفي اليهودي على نظريتين حول المسيح المخلص عندهم: منهم من يرى أنّ المسيح المخلص قد أتى وانتهى دوره ومات، وآخرون يؤمنون بأنّ دوره لم يحنّ بعد، وعلى ذلك أكثرية اليهود، ويؤيد ذلك أحداث مضت كأحداث ثورة باركوخبا والتي ذكر ربام¹ في مشناه توراته "أنّ الراي عكيفا اعتقد أنّ باركوخبا مؤهل أن يكون الملك المسيح حتى رأى ثورته تفشل فهم أنّه ليس الملك المسيح"² وكذلك فقد ظهر أكثر من مسيح كذاب - كما أشرنا سابقاً- وقد ذهب الحاخام عوفاديا مبرطنورا الى القول: "في كل جيل يولد شخص من سلالة يهوذا الذي يكون مؤهلاً ليكون المسيح"³ أمّا المسيح ابن يوسف فشخصية غير متداولة في الأواسط الدرّاسية وخاصّة بالعربية، وما قيل عنها لا يتعدى في أغلبه النزر اليسير، مترجماً معظمه عن الإنجليزية؛ لأنّ الاهتمام الأكاديمي كان بالشخصية الرئيسة، وهي المسيح بن داوود "الملك المسيح، המלך המשיח هييلخ همشيخ".

¹ رامبام هو الطبيب الحاخام الأندلسي موسى بن ميمون رامبام اختصاره. عاش في 1138-1204 هو الأكثر بروزاً من حكماء إسرائيل في العصور الوسيطة، كتابه مشناه التوراة أكثر التفسيرات والشروحات شمولية كما أنّه كان طبيياً يتجاوز أثر الربام اليهود ليحيط الإنسانيّة كافة.

لبنغسل، نחום: הרמב"ם: כתבים נבחרים, סדרת על הספר, ידיעות אחרונות, 2008, עמ' 7.

² שטיינזלץ, עדין אבן- ישראל: הרבי שלי, תר: יהודית שבתאי ויהושע גרינברג, הוצאת קורן, ירושלים, 2019, עמ' 262.

³ שטיינזלץ, עדין אבן- ישראל: הרבי שלי, תר: יהודית שבתאי ויהושע גרינברג, הוצאת קורן, ירושלים, 2019, עמ' 261-262.

أورد ديفيد ميتشل في كتابه حول المسيح ابن يوسف قائلاً: "مع أخذ نصوص الكتاب المقدس بترتيبها، نلتقي، في بداية سفر التكوين، بوعده قادم، نسل المرأة، الذي سيعاني في صراع لتحرير البشرية. في وقت لاحق، في رؤية تفوح منها الآمال المصرية في (راعي الرجال الصالحين)، تعدُّ بركة يعقوب يوسف بصخرة- راعٍ قادم من شداي. لم يُذكر أي شيء عن أنّ الشخص سيعاني، لكنّ السياق، حيث اخترقت يوسف سهام إخوته، يشير إلى أنّ طريق الآلام الذي سلكه يوسف إلى المجد قد يكون أيضاً من سمات الشخص الموعود. من هذه النبوءة تنبثق الصورة الدائمة ليوسف كبكر، ونبته مثمرة، وبريء مثقوب. بركة موسى توسّع لبركة يعقوب. في خضمّ الأساطير المصرية والشامية عن الثيران المحتضرة والصاعدة، سيكون البطل اليوسفيّ القادم شور أو ثور بكرًا ذليلاً، مُقدّرًا للموت، ثمّ ثورًا قاهرًا أو كبشًا، مُقدّرًا للحرية والسيادة الوعد، لأنّه تمّ تحقيقه جزئيًا فقط في يوشع بن نون¹، يشير أيضًا إلى يوشع أكبر سيتمّ النبوءة بالكامل. تمّ الاستشهاد بالنصّ كثيرًا عن المسيح ابن يوسف على يد المترجمين اللاحقين"².

وهذه الفقرة على قصرها زاخرة بعدد من المعطيات حول هذه الشخصية التي - زبّا - يصحّ وصفها بالأسطورية، أو الماورائية، بدءًا من سفر التكوين ووعده الربّ لبني إسرائيل، لنسل المرأة وعلاقة يوسف، وبركات

¹ يَشُوعُ بُنْ نُونٍ (عند المسيحيين) أو يُوشَعُ بُنْ نُونٍ (عند المسلمين) يقال إنه نبي من أنبياء الله (יְהוֹשֻעַ بالعبرية) هو شخصية في العهد القديم المذكور في سفر يشوع. إذا كان يشوع شخصية تاريخية، لكان عاش بين القرنين ال 13 ق. م وال 12 ق. م. اسمه يشوع بن نون بن إفرام بن يوسف بن يعقوب، وكان قائد بني إسرائيل بعد موت موسى. قاموس الكتاب المقدس - https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/28_E/E_156.html

²David C. Mitchel. *Messiah ben Joseph*. (U.S.A, Campbell publication, 1st, 2016). P:243

موسى ويعقوب، ودلالات الثور والكبش، ومعاني الحرّية والسّيادة، وتأجيل الوعد أو إرجائه حتّى نهاية الزّمان، ومفاهيم التّكفير، والخلّاص، والمعاناة.

وحثّى نصل لفهم دقيق لهذه الفقرة الموجزة والملخّصة، وما بها من عناصر أساسيّة ترتبط ارتباطاً مباشراً بهذه الشّخصيّة، علينا أن نقف على مفرداتها بما يتلاءم مع النّصوص الدّينيّة والموروث الدّينيّ ذي الصّلة بهذه الشّخصيّة. وحتى تكتمل بلورتها؛ فلا بدّ بدايةً من شرح هذا العصر المنتظر، عصر الخلاص الموعود، وهو ما تمّ التّعريف على تسميته (العصر المسيحيّ).

اعتمد مصطلح العصر المسيحيّ للدّلالة على الفترة التي تسبق قدوم المسيح المخلّص، ودُعيت الفترة المرجوة والمنتظرة بالعصر المسيحيّ نسبةً للمسيح وقدمه، وقد أشرنا سابقاً إلى أن كلمة المسيحيّ متعلّقة بمسيا، الكلمة الآراميّة التي تعني المسيح، وقد ارتبط هذا العصر بالمعجزات وعلامات الظّهور، على كثرتها واختلافها، فقد أشار اليهود إلى الفترة الزّمنيّة التي سيولد فيها المسيح ابن يوسف، التي سبقت وصول المسيح ابن يوسف، باسم "العصر المسيحيّ"، والمعروف أيضاً باسم "خطى [المؤدّية إلى مجيء] المسيح" أو "مخاض الولادة [الاستعداد لمجيء] المسيح"¹. سيعرف النّاس أنّ العصر المسيحيّ قد جاء عندما يرون زيادة في المعجزات²، وأعمال الشّرّ والمصائب الكبرى.

¹ Lawrence M. Silverman, "Messiah Son of Joseph in the Apocalyptic Midrashim," in "Open Thou Mine Eyes . . . "Essays on Aggadah and Judaica, ed. Herman J. Blumberg (Hoboken, NJ: KTAV Publishing, 1992), 273.

² Greenstone, julius H.: **Messiah idea in Jewish history**, book on demand LTD, Norderstedt, Germany, 2013, p107.

إنَّ أوَّل علامة لبدء العصر المسيانيّ هو الانحدار في المنظومة الأخلاقيّة، وهذا دأب الحضارات وناموسها، فلا بدّ من التدهور العامّ، والضعف، والاحتياج، والدّلّ؛ ليظهر المخلّص، وإلاّ فيمّ يكون الخلاص؟ فبحسب الحاخام نحيميا (الفترة التلموديّة) "ستزداد الوقاحة والاحترام سينحرف" خلال عصر المسيح¹، ويقصد هنا عصر قدومه فقد حملت الأخلاق دوماً ويقصد هنا وجودها في المجتمعات مقياساً على تطوّرها أو انحطاطها، وكانت مقياساً ومؤشّراً على ازدهار حضارة ما، أو اندثارها، خاصّةً فيما يخصّ النّظرة الدّينيّة للمجتمعات، فالأخلاق مقياس الأمم، والدّين والأخلاق صنوان مرتبطان، خاصّةً في الدّيانات السّماويّة.

والأخلاق تبدأ من الأسرة والبيت اكتساباً وتعلّماً، ثمّ تنتقل إلى المجتمعين القريب والبعيد، واستقرار الأسرة مقياس مهمّ لاستقرار المجتمع، فما يكتسبه الفرد في المنزل يصدره على شكل أخلاق وتعاملات لمجتمعه ومحيطه؛ لذا فقد كتب لورانس سيلفرمان، الباحث اليهوديّ: "نُصوّر هذه الفترة عمومًا على أنّها واحدة من الاضطرابات في الحياة الأسريّة، والتشنّجات في النّظام الاجتماعيّ، والمعاناة الإنسانيّة الشّديدة والممتدّة، والبدعة المتفشّيّة والفجور، والحرب والدمار في جميع أنحاء العالم"²، ممّا يجعل المجتمع قد وصل أدنى درجاته وحضيضه الأخلاقيّ والقيميّ، وما إنّ تعمّ الفوضى والاضطراب في البيت، ستنتشر هذه الفوضى إلى المجتمع على شكل سوء خلق مستشرّ، والذي يبدأ بانعدام الأخلاقيّات بين النّاس، ثمّ يطال العلاقات البشريّة الإلهيّة، حيث سينسى المجتمع مخافة الله بعد أن أساء بعضه لبعضه وفقًا ليوليوس جرينستون. "سيكون زيادة في السُّكر والفجور، لن يحترم الشّباب والديهم والأتقياء والمسنّين بعد الآن... لن يكون للقضاة وضباط القانون أيّ

¹ [Sanhedrin.97a](#) , as cited in Cohn-Sherbok, **Jewish Messiah**, 45.

² Silverman, "Messiah Son of Joseph," 273.

سلطة، وسيتكاثر المنددون، وستسود الفوضى.... أولئك الذين يحشون الخطيئة سيُحتقرون، وبيت المحفل العام سيصبح بيتًا للزواني¹.

إنّ هذا التصوير يؤكّد هذا الانحدار، حيث تصبح الفضيلة مذمومة في مجتمع يعجّ بالانحطاط الأخلاقي، نتيجةً للأخلاق المتدهورة باستمرار، سيكون من الصّعب العثور على الحقّ وكلمة الربّ؛ لأنّ الناس انشغلت بسوء الدّنيا ونسوا نعيمها، فما بالك بالآخرة؟ كما هو مكتوب في سفر اشعيا: (وينقص الحقّ، ومن يبتعد عن الشرّ يجعل نفسه فريسة)² قال الحاخام يهوذا: "حكمة الكتبة تصير حمقاء... وجه هذا الجيل كوجه كلب، والحقّ ناقص³. ولا بدّ من إضافة الصّفات التي تدلّ على الألم العظيم على المستوى المعيشي أيضًا، من جوع، وفقر، وذنك حال. في مثل هذه الأوقات تحتاج الأمم لمخلصيها. ففي المقطع الآتي من التلمود يعبر عن الفكرة السّابقة بالقول: (عندما دخل معلّمونا إلى الكرم (المدرسة) في بينة، قالوا: إنّ التّوراة مقدّر لها أن تُنسى في إسرائيل، كما هو مكتوب) ¹¹ «هُودًا أَيَّامٌ تَأْتِي، يَقُولُ السَّيِّدُ الرَّبِّ، أُرْسِلُ جُوعًا فِي الْأَرْضِ، لَا جُوعًا لِلْحُبْزِ، وَلَا عَطَشًا لِلْمَاءِ، بَلْ لاسْتِمَاعِ كَلِمَاتِ الرَّبِّ. فَيَجُولُونَ مِنْ بَحْرِ إِلَى بَحْرٍ، وَمِنْ الشِّمَالِ إِلَى

¹ Greenstone, julius **H.:** **Messiah idea in Jewish history**, book on demand LTD, Norderstedt, Germany, 2013, p: 94.

“The young,” said Rabbi Nehorai, “will insult their elders, and the elders will wait upon the young” (Babylonian Talmud, Sanhedrin 97a, as cited in Cohn-Sherbok, **Jewish Messiah**, 45.

² سفر إشعيا 59:15.

³ [Sanhedrin.97a](#), as cited in Cohn-Sherbok, **Jewish Messiah**, 45–46.

المَشْرِقِ، يَنْطَوِّحُونَ لِيَطْلُبُوا كَلِمَةَ الرَّبِّ فَلَا يَجِدُونَهَا)¹، "كَلِمَةَ الرَّبِّ" تعني نبوءة². (فلا بدّ بحسبه من العقاب الإلهيّ الذي سيحرم النَّاسَ جزاءً على ما اقترفته أيديهم من سماع كلمته الحقّ، ولا يكون لهم نصيب في نبوءة الرَّبِّ قطّ، ويرتبط هذا كلّهُ بالخوف والوجل والترعب من هذا الاختبار، وهو حال المؤمنين خوف الفتنة، فالمصائب، والفجور، والخداع، وعدم الاحترام، والمجاعة لكلمة الله لن يتمّ عزلها داخل عدد قليل من الأمم أو المناطق الجغرافيّة، ولكنّها ستتشر في أنحاء "الأرض كلّها" و "كلّ من يعيش سيختبرها"³.

حتّى أولئك العالمون العارفون كانوا أيضًا يخافون هذه الأيام؛ لما فيها من فتنة تُصيب المؤمنين، وهذه حال الأديان كافّة بموضوع الفتنة والخشية منها. كان الحاخامات والأنبياء فيما يتعلّق بالأيام الأخيرة واضحين ومخيفين، لدرجة أنّ بعض النَّاسِ، بمن فيهم الحاخامات، صلّوا حتّى لا يأتي العصر المسيحيّ في أيّامهم⁴؛ خوفًا على أنفسهم من الفتنة الحاصلة قبيل قدوم المسيح وعند قدومه، وقد عدّ بعض من الباحثين هذه المصائب دليلًا على بداية العصر المسيحيّ. ووفقًا لسيلفرمان، ستحدث الكوارث مثل الزّلازل والأوبئة في وقت قريب من وصول المسيح بن يوسف⁵، وهذه الجملة تربط المبحث السّابق بالمباحث اللاحقة، فهذه الكوارث كلّها مؤبّسة وممهّدة لقدوم المسيح بن يوسف أوّل المسيحيّين.

¹ سفر عاموس 8: 11.

² [Shabbat.138b](#), as cited in Cohn-Sherbok, **Jewish Messiah**, 46.

³ Baraitas (Talmud), as cited in Klausner, **Messianic Idea**, 342.

Greenstone, Julius H.: **Messiah idea in Jewish history**, book on demand LTD,⁴

Norderstedt, Germany, 2013, p 95.

⁵ Silverman, **Essays on Aggadah**, 277.

2.2. المسيح ابن يوسف ولادته وحياته

2.2.1. اسم المسيح ابن يوسف وولادته

لأكثر من ألفي عام، حاول عديد من العلماء والباحثين اليهود، بدرجة معيّنة فقط من النجاح، شرح التقاليد اليهودية للمسيح ابن يوسف وفهمها، الرجل الذي سيظهر في الأيام الأخيرة مرثماً، وقد حاول عدد قليل من العلماء تقديم هذه التقاليد من منظور قديس الأيام الأخيرة، وعلى الرغم من جهودهم، فقد تم تجاهل عديد من النصوص والأفكار اليهودية. وتقاليد المسيح ابن يوسف لافتة للنظر، ومن أكثر الذين كتبوا حول المسيح ابن يوسف في شروحاتهم "سعيديا غاؤون بن يوسف الفيومي"، وهو من الذين أفردوا في موضوع المسيح ابن يوسف شروحات كثيرة، وقد اختلفت أسماء المسيح "ابن يوسف" في الرؤى والتفسير. وبناءً عليه، فقد اختلفت أيضاً بعض الأحداث المتعلقة بظهوره، وموعد قدومه، وما يترتب عن هذا الظهور.

هذا المسيح فيما يدعي المؤمنون به قد تنبأ بقدومه موسى (عليه السلام)، قال موسى (عليه السلام): (سيقوم الرب فيكم نبياً مثلي من بني إسرائيل)¹؛ لذا عمد بعض الباحثين استخدام كلمة النبي للدلالة على المسيح القادم، وقيل المسيح، وقيل ابن الرب كما أشرنا سابقاً، وهذه التأويلات المختلفة سببها اختلاف اسمه ووصفه في المواضع التي تذكره.

وأما واجب بني إسرائيل تجاه هذا الموعود - الذي وعد به موسى لاستماع الرب لشكواهم وتضرعهم - فالسمع والطاعة: "له تسمعون فقد استجاب الرب إلهكم ما طلبتم منه في حوريب، في يوم الاجتماع عندما قلت: "لا تعود نسمع صوت الرب إلهنا، ولا نرى النار العظيمة أيضاً ألا نموت"، فقال لي الرب: "لقد أصابوا فيما تكلموا، لهذا أقيم لهم نبياً من بين إخوتهم مثلك، وأضع كلامي في فمه، فيخاطبكم بكل ما أمره به،

¹ هكذا في كتاب الحياة لكنها في كتب أخرى من وسطك من إختوتك.

فيكون أن كل من يعصي كلامي الذي يتكلم به باسمي فأنا أحاسبه، وأما النبي الذي يتجبر فينطق باسمي ما لم أمره أن يتكلم به، أو يتنبأ باسم آلهة أخرى فإنه حتماً يموت، وإن سألتهم في أنفسهم: "كيف نتميز بين الكلام الذي لم يصدر عن الرب؟" فإن كل ما يتنبأ به النبي باسم الرب ولا يتحقق يكون ادعاءً منه لم ينطق به الرب؛ بل بطغيان تكلم به النبي فلا تخف منه"¹. فقد ورد للمسيح ابن يوسف، وهو المسيح الأول ثلاثة أسماء كما يأتي:

1. نحميا بن هوشيل: ورد هذا الاسم في سفر زيربابل "تحدث زيربابل وقال لميتاترون² وإلى الملاك ميكائيل: "سيدي، أريدك أن تخبرني متى سيأتي مسيح الرب؟ وماذا سيحصل بعد ذلك؟! قال لي: سيأتي السيد المسيح نحميا بن هوشيل بعد خمس سنوات من حفسية³. سوف يجمع إسرائيل كلها معاً ككيان واحد وسيبقون مدة أربع سنوات في أورشليم، (حيث) سيقدم أطفال إسرائيل الأضحاحي، وسيكون ذلك ممتعاً للرب. سوف يدرج إسرائيل في قوائم الأنساب وفقاً لعائلاتهم"⁴.

¹ سفر التثنية 18/15 إلى 22

² ميتاترون: هو أحد الملائكة الأربعة الكبار في اليهودية، وهو الذي يدعم العالم المادي ويحمل دعوات اليهود عبر الجنان إلى الرب، وهو أمير الوجود الإلهي، إذ يحظى بامتياز كبير في الخدمة في الحضرة الإلهية داخل عرش المجد. يقال إن ميتاترون امتص خواص الملاك جيهوئيل، والذي هو مساعد الملاك جبريل في بعض النصوص اليهودية، ويقال أيضاً إن جيهوئيل هو اسم من 70 اسم للملاك ميتاترون، أما في هذا النص فيشار في الهامش إلى إن ميتاترون هو نفسه جبريل. من

Rosemary Ellen Guiley. **The Encyclopedia of Angels**. New York, Facts on File, 2nd, 2004

³ هي والدة المسيح بن داود في سفر زيربابل. **اييזעنשטיין**, יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק א, "ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 160.

⁴ **اييזענשטיין**, יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק א, "ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 160.

وكتاب سفر زربابل لا يتوجّه إلّا له دون غيره بهذا الاسم، ويؤكد وجود علاقة بين هذا الاسم وبقية الأسماء، إذ يقول: "إلّا أنّ هذا المسيح يقصد نحما في زربابل، وأنّه موجود في الرقة وهي مدينة نفتالي، وهي طبريا. مخفياً هناك أيضاً رجل اسمه نحما بن هوشيل بن إفرام بن يوسف"¹. فيخالف الاعتقادين اللاحقين بأنّه ابن يوسف من سبط إفرام، ويؤكد زربابل على هذا الاسم مراراً فيقول أيضاً: وبين بداية العصر المسيحي وما فيه من علامات نحما بن هوشيل وظهوره تسعة أشهر: عندما تكتمل الأشهر التسع، يكون المسيح من سلالة يوسف، واسمه نحما بن هوشيل، سيظهر برفقة قبائل إفرام ومنسى وبنامين وبعض قبيلة جاد². وكونه متفرداً باسم معيّن للمسيح، فهو أيضاً متفرد بقصّة له تختلف قليلاً عن القصص الأخرى في جزئيات معيّنة منها أنّه "وُلد عندما قدم نبوخذ نصر وأنّه اختفى هناك"³ وهو ما يشبه العقيدة المهدوية لدى الشيعة.

وأما الكتاب - أي سفر زربابل - الذي تفرد بهذا الاسم فقد قيل في وصفه: يتضمّن كتاب المدرش أو سفر زربابل، يروي أساطير قديمة عن نهاية المسيح وأيامه، وكتب بطريقة الرؤيا على طريقة دانيال، الرائي؛ زربابل يقف في نينوى وهي مرادفة لمدينة روما، وهناك مسجون في سجن المسيح، مجروح ومحتقر ويجلس في السجن ويتنظر حتّى النهاية، واسمه مناحيم بن عميئيل، وهو المسيا بن داوود واسم أمّه حفثيسية، ونحما بن هوشيل هو المسيح الذي سيقتل أي ابن يوسف، وعندما يموت نحما بن هوشيل أمام أبواب أورشليم يُقال: "لنأخذ عوناً من شدّة"، وقاتله أرميلوس هو الملك الشّرير الذي ظلم إسرائيل وحاصرها في زمن المؤلّف، وجعله رمز

¹ آييزونشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק א**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 160.

²Reeves, John C. Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p124.

³ ווערט היימער, שלמה אהרון: **לקט מדרשים**, ירושלים, 1903-1902 עמ' 35

الشيطان أرميلوس الروماني الذي كان الملك العاشر مدّة سبع سنوات، والذي دمر الهيكل، وبعد سبعين سنة سيكون سبعون ملكًا، ويكون آخر الزّمان 990 عامًا بعد هدم الهيكل عام 11079¹.

2. المسيح ابن يوسف: ورد هذا الاسم في كتاب الزّوهار، وكتب أخرى، وهو كتاب أقدم كثيرًا من سفر زربابل، وسنأتي على ذكر الآيات التي ذكرته بها وهي موثّقة في الفصول اللاحقة، ويعدّ كتاب الزّوهار² من الكتب المقدّسة لدى اليهود، والتي ترتبط ارتباطًا وثيقًا بفهم الصّوفيّة اليهوديّة "القابلاة קבלה"، ويُعدّ أشهر الأسماء وأكثرها تداولًا.

3. المسيح ابن إفرام: ورد هذا الاسم أيضًا في كتاب الزّوهار في أكثر من مكان وموضع أيضًا، وموثّق في الفصول اللاحقة، لكنّ الزّابط أنّ المسيح ابن يوسف سيأتي من نسل يوسف بن يعقوب، ومن سبط إفرام؛ ولهذا دعاه كاتب (بسيكتنا رابتي) باسم إفرام، فمثلاً في كتاب **כל התורה** - كول هاتور والذي يشرح نظريّة سعديا الفيوميّ في المسيح ابن يوسف، في الفصل الثّاني يبدأ بالاستدلال على عدد المواضع التي ورد فيها إفرام في سفر أرميا: (إفرام هو بكري)³، (جبال إفرام)⁴، (سمعت إفرام ينتحب)⁵، (إفرام ابن عزيز لدي)⁶، هذه كلّها جوانب أساسيّة من المسيح ابن يوسف تظهر في الفصل ذاته. يُدعى إفرام

¹ אייזענשטיין, יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק א'**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק 1915, עמ' 159.

² يُعدّ الزّوهار أحد أهم الكتب القباليّة وهو أحد المصادر المعتمدة لدى اليهود المتدينين والحسيديم انتشرت مكانته في القرن الخامس عشر وما بعدها عقب طرد اليهود من الأندلس. **לנגנטל, נחום: זוהר אגדות ומעשים, סדרת על הספר, ידיעות אחרונות,**

2008, עמ' 6-7.

³ سفر אرميا 31:9.

⁴ سفر אرميا 31:6.

⁵ سفر אرميا 31:17.

⁶ سفر אرميا 31:20.

بكر الله؛ لأنه المسيح الأول يتمّ من خلاله تجمّع المنفيين، وهو ما يعني الخروج من المنفى، ويعلّل سعديا الفيوميّ هذا بقوله: "سمّي جبل إفرام بذلك لأنه يقود إسرائيل إلى صهيون، كما نتعلّم من الآية (ادعوا من جبل إفرام قم ونصعد إلى صهيون) (سفر أرميا 31:6) مظهر إفرام وهو يتجوّل يدلّ على أنّ المسيح ابن يوسف لا راحة له، فهو يتجوّل من الشّمال إلى الجنوب، ومن الجنوب إلى الشّمال، كما هو مكتوب استيقظوا شمالاً، وتعالوا إلى الجنوب، وأيضاً وضع يده اليمنى على رأس إفرام، إنّ إفرام هو من يشقّ حرباً على أرميلس. الجوانب المذكورة أعلاه جميعها في خطّ يوسف بن راحيل¹ من الأرض. هكذا يتحدّث هذا الإصحاح عن راحيل، راحيل التي تبكي على أولادها، (كُفّي صوتك عن البكاء... يرجعون من أرض العدو) (أرميا 31:16)، يشير إلى الخروج من المنفى وتشير عبارة (سيعود أطفالك إلى حدودهم) إلى الهجرة أي الصّعود إلى صهيون"².

ويمكننا مناقشة الأسماء الثلاثة كما يأتي: فأما الاسم الأول نحما بن هوشيثيل فلم يرد إلا في سفر زربابل، وهو على الأغلب اسم لشخصيّة كانت موجودة وقتلت، وما يدور حولها هو إعادة بعثها، وكما قلنا فإنّ هذا الاسم لم يرد إلا في سفر زربابل، ممّا جعل ديفيد ميشتل ينفي أنّ يكون من أسماء المسيح بن يوسف، فيقول: اسم نحما بن هوشيل ليس - كما يعتقد غالباً - لقباً آخر لابن يوسف، كان نحما بن هوشيل المنفيّ الخامس والثلاثين لسلالة أخيجاء، الذي استولى على القدس عام 614 بعد الميلاد، لكنّه قُتل بعد فترة وجيزة، ممّا

¹ راحيل بنت لابان، هي الزوجة الثانية للنبي يعقوب وهي أم النبي يوسف. قاموس الكتاب المقدّس <https://st-takla.org/Full->

[Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-)

[Dictionary/10_R/R_004.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/10_R/R_004.html)

² ريبليو، يوسف: قول התור, בני ברק, 1993, עמ' 24.

أدى إلى أنّ كتاب هذه الفترة عرفوه بالمسيح ابن يوسف، وكانوا يأملون في قيامته¹، وسنعرّج في الفصول اللاحقة على ما تضمّنه سفر زربابل من أحداث متعلّقة بقدوم نحميا هذا، وسنعامله كأنّه أحد الأسماء المرشحة والمنتظرة لقدوم المسيح ابن يوسف بما يتلاءم وموضوعيّة الدراسة.

أمّا الاسمان الآخران، فقد أوردتهما النصوص معًا، وربطتهما، فهو معروف بالمسيح ابن يوسف من سبط إفرايم، وهذا سبب ظهور الاسمين، غير أنّ هذا السبب بحدّ ذاته كفيّل لجمع الاسمين، والتأكيد على عدم التعارض فيما بينهما، وقيل هو المسيح ابن إفرايم من نسل يوسف، ولكننا سنفضّل التوجّه في طيات البحث باسمٍ موحد هو المسيح ابن يوسف؛ ليسهل على القارئ فهمه، وسنشير إن اختلف اسمه في المصادر الدينيّة نفسها، فسيتّم تقديم النّصّ الدينيّ كما هو، وكما قال كلاوسنر: "المسيح بن يوسف تمّت الإشارة إليه أيضًا باسم المسيح من سبط يوسف عبر إفرايم"².

هذه الأسماء الثلاثة التي وردت في الكتب والأخبار حوله، وإنّ المشهور المختار هو ما اتّفق عليه أي المسيح بن يوسف، فهو حسب ما رأينا وتابعا في كتاب الزّوهار وغيره أكثر الأسماء ذكرًا وتداولًا في مقاطع الزّوهار المختلفة.

¹ David C. Mitchel. *Messiah ben Joseph*. (U.S.A, Campbell publication, 1st, 2016). P: 250

² See Targum of Cant. 4.5, as cited in Charles C. Torrey, "The Messiah Son of Ephraim," Journal of Biblical Literature (September 1947): 254; see also Klausner, *Messianic Idea*, 484, 487.

2. 2. 2. البشارة بالمسيح ابن يوسف في العهد القديم

2. 2. 2. 1. البشارة المستلّة من سفر العدد:

حملت قصة النبيّ يعقوب (عليه السلام) ويوسف من بعده الكثير من الإرهاصات الدنيوية التفسيرية في الديانة اليهودية، وفي التراث الديني اليهودي، ويعقوب، وهو إسرائيل، ولأنّه حصل على هذا اللقب، حمل عند المفسرين كنايات مستقبلية واستشرافات كثيرة، وقد تُرجم جزء من هذه الإرهاصات والإسقاطات في قصة قدوم المسيح ابن يوسف المخلص اليوسفي، الذي سيُعيد كرة إنقاذ بني إسرائيل، فالربّ وعد يعقوب بالبركات، فعندما نريد الوقوف على بشرى المسيح اليوسفي لا بدّ من أن نبدأ بـيعقوب، النبيّ الذي وعده الله وأعطاه البركات، ففي الزّوهار تفتح النّافذة السّابعة على العالم كلّه ونجمها نجم يعقوب، "هذا ما قاله بلعام¹: (يأتي نجم من يعقوب) (سفر العدد 24:17)، وبضيء هذا النّجم أربعين يومًا. عندما ينكشف الملك المسيح وتجتمع أمامه أمم العالم كلّها، (إنّ أصل يشاي، الذي يمثّل راية الشّعوب، سوف تسعى إليه الأمم، ويكون مجده في استراحته) (سفر إشعياء 10: 11)، عندها فإنّ هذا المقطع سوف يتحقّق"².

¹ بلعام أو بلعم بن باعوراء (بالعبرية: בְּלַעַם) هو كاهن ذُكر في التوراة (العهد القديم) بدأت قصته في سفر العدد الإصحاح 22. قاموس

الكتاب المقدّس https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/02_B/B_207.html

² بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט 9 ספר תרומה פסוק תת"ס 860 עמ' 282: וכדין חלוּנָא שְׁבִיעָא יתפתח בקל עֲלָמָא, וככבא דיליה איהו ככבא דיעֲלָב, והאי איהו דקאמר בלעם, דרך פכב מעֲלָב, וככבא דא יתה נהיר ארבעין יומין. וכד יתגלי מלכא משיחא, ויתכבשוּן לגבי מלכא משיחא כל עמין דעֲלָמָא, כדין יתקנים קרא דכתיב, שְׂרֵשׁ יִשְׂרָאֵל עוֹמֵד לְנֶס עֲמִים אֲלֵיוּ גוֹיִם יִדְרָשׁוּ וְהִתְהַוּוּ מִגִּיתָו כְּבוֹד.

ورغم أنّ هذا القول ليس في صميم المسيح اليوسفيّ، فهو يشير صراحةً إلى نجم يعقوب، أوليس يوسف مدلل والده وحببيه؟ ورُبّ قائل يقول: هو تشابه، غير أنّ كتاب الزّوهار ربط ربطاً واضحاً بين الأربعين ويعقوب والنّجم، فقد ورد: " بعد أربعين يوماً، سيظهر عمود من الأرض إلى السّماء أمام أعين العالم كلّه، وسيظهر المسيح. سيظهر من الجانب الشرقيّ نجمٌ يتوهّج بألوان مختلفة، وستحيط سبع نجوم أخرى بهذا النّجم، وستحارب معه من الجهات جميعها، ثلاث مرّات في اليوم حتّى سبعين يوماً. وسترى ذلك شعوب العالم كلّها"¹.

نحن إذن أمام نجم متوهّج محارب وأربعين يوماً، وحرب مأذونة كما قيل أعلاه، ولم ذلك؟ لأنّ الله أعطى يعقوب البركات، ففي الزّوهار: "فأجاب إنّ هذه البركات كلّها سادت، إلى جانب البركات الأخرى التي أعطها الربّ ليعقوب. لكن في البداية، تلقى يعقوب بركاته كلّها، اختار بركات من السّماء والأرض العليا؛ لذا كانت بركته غير مكتملة، حتّى يتلقّى البركات في الأسفل، أمّا عيسو² فقد تلقى في الأسفل. بعد قيام الملك المسيح، سيحصل يعقوب على ما فوق وتحت، من السّماء السّفلى والأرض أيضاً، وسيخسر عيسو كلّ شيء. لن يكون له نصيب ولا ميراث، ولا ذكر في العالم. هذا هو معنى الآية: (ويكون بيت يعقوب نازلاً، وبيت يوسف لهيباً، وبيت عيسو قشّاً) (سفر عبديا 1: 8)؛ لأنّ عيسو يخسر كلّ شيء، ويرث

¹ بن يوحنا، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 7 ספר שמות פסוק ק"א 101 עמ'34. לקבץ ארבעין ימים, דעמודא יקום מארעא לשמא, לעיניהון דכל עלמא, ומשים תגלי, יקום מסטר מזרח, חד כוכבא מלהטא בכל גונון, ושבעה כוכבין אחרנין דסחרו לההוא כוכבא, ונגיחוון ביה קרבא בכל סטרין, תלת זמנין בימא, עד שבעין ימים, וכל בני עלמא חמאן.

² عيسو بن إسحاق وأخوه يعقوب، ذُكر في التوراة (العهد القديم)، ولم يرد ذكر له في القرآن. قاموس الكتاب المقدس <https://st->

[takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-)

[Dictionary/18_EN/EN_287.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/18_EN/EN_287.html)

يعقوب العالمين كليهما، هذا العالم، باسمه، السماء والأرض الأدنى، والعالم الذي سيأتي، باسمه، السماء والأرض العليا. لكن يجب القول إنه حتى قبل ظهور المسيح، يتلقى يعقوب البركات من السماء والأرض السفلى، عندما يكون الهيكل موجودًا، في أيام السبت والأعياد، وأيضًا من خلال الصلاة. ولكن نظرًا لأنها غير ثابتة، فلا يُنظر في استلامها. لكن في المستقبل يجب أن يكون دائمًا¹.

فما هي البركات التي سيربحها يعقوب؟ ولم هي غير مكتملة حتى ظهور المسيح؟ ذلك لأن المسيح ابن يوسف هو سليل يعقوب وبركته المستمرة إلى آخر الأيام، وبدلًا على ذلك أن النصّ يشير إلى بركات في الأعلى والأسفل، وهي انتقالية المسيح بين الأعلى والأسفل كما سيأتي معنا.

2.2.2.2. البشارة المستلّة من سفر التكوين:

عطفًا على القول بأنّ يوسف حبيب يعقوب، الذي يعني أنّه الابن البارّ، أي الغصن المثمر، وبركة يعقوب يوسف، غصن شجرة مثمرة، هي مباركة يعقوب ليوسف، والابن البارّ هو الابن الذي يحمي أمّه من العين الشريرة، ومن كلّ سوء " (مثل هذا، رفع بلعام عينيه) (سفر العدد 24: 2)، مكتوب "بالعين" التي تشير إلى العين الشريرة التي أرادت أن تحدق بأمّ يوسف "راحيل"، بمعنى أنّها استفزّت ضدّهم قشرة الشّر، وكانت تسمّى "العين الشريرة"، (ورأى إسرائيل مقيمين حسب قبائلهم) (سفر العدد 24: 2)، ما معنى "حسب

¹ بن يوحنا، شمعون: **سفر הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 5 ספר תולדות פסוק קנ"ד 154 עמ' 69: א"ל, פל אינון ברכאן מתקנימי, וברכאן אחרניו דברכיה קודשא בריהוה הוא ליעקב. אכל מיד, יעקב נטל לעילא, ועשו נטיל למתא. לקתר, פד יקום מלפא משיחא. נטל יעקב לעילא ומתא, ונתאביד עשו מפלא, ולא יתא וגו'. גגין דנתאביד עשו מפלא, ונרית יעקב תרין עלמין, עלמא דין ועלמא דאש ובית יוסף להקה ובית עשו לקש וגו'.

דאחי.

قبائلهم؟" يجيب: "إنه يشير فقط إلى سبط يوسف وبنيامين الموجودين هناك. على سبط يوسف، لا يمكن أن يكون للعين الشريرة أي تأثير، كما هو مكتوب: (يوسف غصن مثمر) (سفر تكوين 49:22). ماذا تعني عبارة "غصن مثمر"؟ هذا يعني أنه تكاثر وانتشر، وازدهر ليغطي والدته من أثر العين الشريرة في عيسو. تعني عبارة "غصن مثمر بجانب بئر" أنه لا يمكن أن تؤثر عليه عين شريرة. إنه مكتوب أيضاً عن سبط بنيامين: (ويسكن بين كنفيه) (سفر التثنية 33:12)، و(يسكن آمناً) (سفر التثنية 33:12). ماذا تعني عبارة "في الأمان"؟ وهذا يعني أنه لا يخاف من العين الشريرة، ولا يخاف من أي وباء شرير¹، وهذه الشجرة المثمرة تأخذ على عاتقها حماية الأم؛ لأنها مثمرة مباركة.

2.2.3. البشارة المستلّة من سفر التثنية:

رغم علمنا أنّ يوسف لم يكن أكبر إخوته، إلا أنّ المسيح ابن يوسف، بحسب ما افترض علماء الزّوهار، هو زينة يعقوب، وقد دخل هذا المفهوم في التراث الحاخاميّ في صلواتهم ففي "وقت وصول منحة «صلاة العصر» هو سرّ (في المساء دَحَلَتْ) (سفر إستير 2:14) باسم التّوحيد قبل الغسق فقط، كما هو مكتوب: (فَأَتَتْ إِلَيْهِ الْحَمَامَةُ عِنْدَ الْمَسَاءِ) (سفر التّكوين 8:11)؛ لأنّ الحمامة ملكوت، لأنها (هُوَ هَدِيَّةٌ مُرْسَلَةٌ لِسَيِّدِي "في المنفى" عيسو) (سفر التّكوين 32:19)، لأنّ المساء رمز المنفى. (هُودًا عَبْدُكَ يَعْقُوبُ أَيْضًا وَرَاءَنَا) (سفر التّكوين 32:20)، والتي تعني جاءت بعدنا ليخلصها من المنفى. علاوةً على ذلك، تشير

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר בלק פסוק שכ"ג 323 עמ' 116: כגוןא דא, וישא בלעם את עיניו, עינו כתיב, ההוא עינא בישא דבעא לאסתכלא עליהו. וירא את ישראל שוכן לשבטיו. מהו שוכן לשבטיו. אלא שבטא דיוסף הנה תמן, ושבטא דבנימין. שבטא דיוסף, דלא שלטא בהו עינא בישא, דכתיב בן פורת יוסף. מאן בן פורת. דאתסגי לכסא על אמיה. בן פורת עלי עין, דלא שלטא ביה עינא בישא. שבטא דבנימין, דכתיב ביה ובין כתפיו שכן. וכתיב ישכון לבטח. מאי לבטח. דלא דחיל מעינא בישא, ולא דחיל מפגעין בישין.

عبارة "إلى سيدي" إلى رب الأرض كلها، وهو الصادق أي الأساس. من هناك، من جهة الاتحاد، في صلاة المنحاة، صلاة العصر، هي وسط قبل المساء؛ لذا قيل عن يوسف الصديق: (بِكُرِّ ثَوْرِهِ زِينَةٌ لَهُ) (سفر التثنية 33:17). من أجل توحيد الوساطة يأتي من السيطرة على اليسار وهذا ما يسمّى "المساء"، ولأنّ المنحاة مرسله من الله وسيطاً، وهو الأساس، وهو يوسف، وبالتالي يصبح يوسف أيضاً موضوع "الأساس"، "أي العمود الأيسر. وفي المستقبل سيخرج المسيح ابن إفرام منه؛ لأنّ مسيح ابن داوود محور اليمين، والمسيح ابن إفرام من اليسار. ومن أجله، من أجل المسيح ابن إفرام، قيل: (فَهَا نَحْنُ حَازِمُونَ حُزْمًا فِي الحُفْلِ، وَإِذَا حُزْمَتِي قَامَتْ وَأَنْتَصَبْتُ، «عبرانيين ألوما» فَاحْتَاطْتُ حُزْمُكُمْ وَسَجَدْتُ لِحُزْمَتِي) (سفر التكوين 37:7). المسيح ابن إفرام يُدعى "كيتم" [أي نقطة أو بقعة] في المنفى. وعن الصالحين قيل: كلّ من ينحني يجب أن يفعل ذلك عند كلمة "طوبى"، وقد قيل لذلك من أجل جزئه: (وَسَجَدْتُ لِحُزْمَتِي)، وهو المسيح¹، وقد ربط علماء الزّوهار هنا بين الدّعاء في صلواتهم، مستدلّين على التثنية ليجعلوا لابن إفرام فيها نصيباً، وهو ابن يوسف كما سنأتي على ذلك.

2.2.4. البشارة المستلّة من سفر حزقيال:

أمّا نصّ سفر حزقيال فيبدو أكثر ارتباطاً وأوسع أسماءً، فهو يتحدّث الى بني إسرائيل موجّهاً ومصنّفاً ومحدّثاً عما سيكون، ففي حزقيال 37: (16) وَأَنْتَ يَا ابْنَ آدَمَ، خُذْ لِنَفْسِكَ عَصًا وَاحِدَةً وَاكْتُبْ عَلَيْهَا: لِيَهُودًا

¹ بن يوحاي، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15, ספר פנחס, פסוק תקס"ה 565 עמ' 217: פד מטי זמן צלותא דמנקה, בערב היא באה. הה"ד, ותבא אליו הינה לעת ערב. בגין דמנקה שלוחה היא לאדוני, בגלותא דעשו, והנה גם הוא אחרינו. ועוד לאדוני, דא איהו אדון כל הארץ, ודא צדיק, מתמן יוסף הצדיק, בכר שורו הדר לו. דעתיד לנפקא מניה משיח בן אפרים. ובגין דא אתמר והנה קמה אלמתי וגם נצקה והנה תסוינה אלמותיכם ותשתחוונינה לאלמתי. ובצדיק, כל הכורע כורע בכבוד.

وَلَبِنِي إِسْرَائِيلَ رُفْقَائِهِ. وَخُذْ عَصَاً أُخْرَى وَاكْتُبْ عَلَيْهَا: لِيُوسُفَ، عَصَا إِفْرَائِيمَ وَكُلِّ بَيْتِ إِسْرَائِيلَ رُفْقَائِهِ. 17

وَأَقْرَهُمَا الْوَاحِدَةَ بِالْأُخْرَى كَعَصَاً وَاحِدَةً، فَتَصِيرَا وَاحِدَةً فِي يَدِكَ 18 فَإِذَا كَلَّمَكَ أَبْنَاءُ شَعْبِكَ قَائِلِينَ: أَمَا تُخْبِرُنَا مَا لَكَ وَهَذَا؟ 19 فَقُلْ لَهُمْ: هَكَذَا قَالَ السَّيِّدُ الرَّبُّ: هَآنَذَا آخُذْ عَصَاً يُوسُفَ الَّتِي فِي يَدِ إِفْرَائِيمَ وَأَسْبِطْ إِسْرَائِيلَ رُفْقَاءَهُ، وَأَضْمُ إِلَيْهَا عَصَا يَهُودَا، وَأَجْعَلُهُمْ عَصَاً وَاحِدَةً فَيَصِيرُونَ وَاحِدَةً فِي يَدِي. 20 وَتَكُونُ الْعَصَوَانِ اللَّتَانِ كَتَبْتَ عَلَيْهِمَا فِي يَدِكَ أَمَامَ أَعْيُنِهِمْ. 21 وَقُلْ لَهُمْ: هَكَذَا قَالَ السَّيِّدُ الرَّبُّ: هَآنَذَا آخُذْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ الَّتِي ذَهَبُوا إِلَيْهَا، وَأَجْمَعْهُمْ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ، وَآتِي بِهِمْ إِلَى أَرْضِهِمْ 22 وَأَصْبِرْهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً فِي الْأَرْضِ عَلَى جِبَالِ إِسْرَائِيلَ، وَمَلِكٌ وَاحِدٌ يَكُونُ مَلِكًا عَلَيْهِمْ كُلِّهِمْ، وَلَا يَكُونُونَ بَعْدَ أُمَّتَيْنِ، وَلَا يَنْقَسِمُونَ بَعْدَ إِلَى مَمْلَكَتَيْنِ. 23 وَلَا يَتَنَجَّسُونَ بَعْدَ بِأَصْنَامِهِمْ وَلَا بِرَجَاسَاتِهِمْ وَلَا بِشَيْءٍ مِنْ مَعَاصِيهِمْ، بَلْ أُخْلِصُهُمْ مِنْ كُلِّ مَسَاكِينِهِمِ الَّتِي فِيهَا أَخْطَأُوا، وَأُطَهِّرُهُمْ فَيَكُونُونَ لِي شَعْبًا وَأَنَا أَكُونُ لَهُمْ إلهًا. 24 وَدَاوُدُ عَبْدِي يَكُونُ مَلِكًا عَلَيْهِمْ، وَيَكُونُ لْجَمِيعِهِمْ رَاعٍ وَاحِدٌ، فَيَسْلُكُونَ فِي أَحْكَامِي وَيَحْفَظُونَ فَرَائِضِي وَيَعْمَلُونَ بِهَا. 25 وَيَسْكُنُونَ فِي الْأَرْضِ الَّتِي أُعْطَيْتُ عَبْدِي يَعْقُوبَ إِيَّاهَا، الَّتِي سَكَنَهَا آبَاؤُكُمْ، وَيَسْكُنُونَ فِيهَا هُمْ وَبَنُوهُمْ وَبَنُو بَنِيهِمْ إِلَى الْأَبَدِ، وَعَبْدِي دَاوُدُ رَئِيسٌ عَلَيْهِمْ إِلَى الْأَبَدِ. 26 وَأَقْطَعُ مَعَهُمْ عَهْدَ سَلَامٍ، فَيَكُونُ مَعَهُمْ عَهْدًا مُؤَبَّدًا، وَأَقْرِهُمْ وَأُكْتِرُهُمْ وَأَجْعَلُ مَقْدِسِي فِي وَسْطِهِمْ إِلَى الْأَبَدِ. 27 وَيَكُونُ مَسْكَنِي فَوْقَهُمْ، وَأَكُونُ لَهُمْ إلهًا وَيَكُونُونَ لِي شَعْبًا. 28 فَتَعْلَمُ الْأُمَّةُ أَنِّي أَنَا الرَّبُّ مُقَدَّسٌ إِسْرَائِيلَ، إِذْ يَكُونُ مَقْدِسِي فِي وَسْطِهِمْ إِلَى الْأَبَدِ).

إنَّ هذا النَّصَّ يربط بشكل واضح بين يوسف وإفرايم بشكل عمودي كما ويربط بشكل أفقي أو توافقي إن شئت بين يهودا وإفرايم أي بين ابن يوسف وابن داود يجعلهما عصوان يكون بعدها مملكة واحدة ويكون الرَّبُّ عليها راضيًا ويكون عليهم رئيس هو داود.

2. 2. 2. 5. البشارة المستلّة من سفر إشعياء:

أما نصّ أشعياء فهو الذي يربط أيضًا بين المسيحين المنتظرين غير أنه يقدم إفرام ويشترك منه القوم أن إفرام هو ابن إفرام أي المسيح بن يوسف والنصّ هو: (6) فَيَسْكُنُ الدَّبُّبُ مَعَ الحُرُوفِ، وَيَرْبُضُ النَّمْرُ مَعَ الجُدِّيِّ، وَالْعِجْلُ وَالشِّبْلُ وَالْمُسَمَّنُ مَعًا، وَصَيِّ صَغِيرٌ يَسُوْفُهَا. 7 وَالْبَقْرَةُ وَالذَّبَّةُ تَرْعِيَانِ. تَرْبُضُ أَوْلَادُهُمَا مَعًا، وَالْأَسَدُ كَالْبَقْرِ يَأْكُلُ تَيْنًا. 8 وَيَلْعَبُ الرِّضِيْعُ عَلَى سَرَبِ الصِّلِ، وَيَمُدُّ الْفَطِيْمُ يَدَهُ عَلَى جُحْرِ الْأَفْعُوَانِ. 9 لَا يَسُوْوُونَ وَلَا يُفْسِدُونَ فِي كُلِّ جَبَلٍ قُدْسِي، لِأَنَّ الْأَرْضَ تَمْتَلِي مِنْ مَعْرِفَةِ الرَّبِّ كَمَا تُعْطِي الْمِيَاهُ الْبَحْرَ. 10 وَيَكُونُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَنَّ أَصْلَ يَسَى الْقَائِمِ رَايَةً لِلشُّعُوبِ، إِيَاهُ تَطْلُبُ الْأُمَمُ، وَيَكُونُ مَحَلَّهُ مَجْدًا. 11 وَيَكُونُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَنَّ السَّيِّدَ يُعِيدُ يَدَهُ ثَانِيَةً لِيَفْتِنِي بِقِيَّةِ شَعْبِهِ، الَّتِي بَقِيَتْ، مِنْ أَشُورَ، وَمِنْ مِصْرَ، وَمِنْ فِتْرُوسَ، وَمِنْ كُوشَ، وَمِنْ عِيْلَامَ، وَمِنْ شِنْعَارَ، وَمِنْ حَمَاةَ، وَمِنْ جَزَائِرِ الْبَحْرِ. 12 وَيَرْفَعُ رَايَةً لِلْأُمَمِ، وَيَجْمَعُ مَنْقِبِي إِسْرَائِيلَ، وَيَضُمُّ مُشْتَتِي يَهُودَا مِنْ أَرْبَعَةِ أَطْرَافِ الْأَرْضِ. 13 فَيَزُولُ حَسَدُ إِفْرَامِ، وَيَنْفَرِضُ الْمُضَايِقُونَ مِنْ يَهُودَا. إِفْرَامُ لَا يَحْسُدُ يَهُودَا، وَيَهُودَا لَا يُضَايِقُ إِفْرَامِ. 14 وَيَنْقُضَانِ عَلَى أَكْتَاثِ الْفِلِسْطِينِيِّينَ غَرْبًا، وَيَنْهَبُونَ بَنِي الْمَشْرِقِ مَعًا. يَكُونُ عَلَى أَدُومَ وَمَوَابَ امْتِدَادُ يَدَيْهِمَا، وَيَبْنُو عَمُونَ فِي طَاعَتِهِمَا. 15 وَيُيَبِّدُ الرَّبُّ لِسَانَ بَحْرِ مِصْرَ، وَيَهْزُ يَدَهُ عَلَى النَّهْرِ بِقُوَّةِ رِيحِهِ، وَيَضْرِبُهُ إِلَى سَبْعِ سَوَاقٍ، وَيُجِيْزُ فِيهَا بِالْأَحْدِيَّةِ. 16 وَتَكُونُ سِكَّةٌ لِبَقِيَّةِ شَعْبِهِ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ أَشُورَ، كَمَا كَانَ لِإِسْرَائِيلَ يَوْمَ صُعُودِهِ مِنْ أَرْضِ مِصْرَ).¹

2. 2. 2. 6. البشارة المستلّة من سفر يوثيل:

وأما نصّ سفر يوثيل الذي يشير إلى ظهور عصر المخلص وماذا سيعطي الربّ لشعبه فيه: (1) اضْرِبُوا بِالْبُوقِ فِي صِهْيُونَ. صَوِّتُوا فِي جَبَلِ قُدْسِي! لِيَرْتَعِدَ جَمِيعُ سُكَّانِ الْأَرْضِ لِأَنَّ يَوْمَ الرَّبِّ قَادِمٌ، لِأَنَّهُ قَرِيبٌ: 2 يَوْمٌ ظَلَامٍ

¹ سفر إشعياء 11 6-16.

وَقَتَامٍ، يَوْمَ غَيْمٍ وَصَبَابٍ، مِثْلَ الْفَجْرِ مُتَدًّا عَلَى الْجِبَالِ. شَعَبٌ كَثِيرٌ وَقَوِيٌّ لَمْ يَكُنْ نَظِيرُهُ مُنْذُ الْأَزْلِ، وَلَا يَكُونُ
 أَيْضًا بَعْدَهُ إِلَى سِنِي دَوْرٍ فَدَوْرٍ.³ فُؤَادُهُ نَارٌ تَأْكُلُ، وَخَلْفُهُ لَهَيْبٌ يَحْرِقُ. الْأَرْضُ فُؤَادُهُ كَجَنَّةِ عَدْنٍ وَخَلْفُهُ قَفْرٌ
 حَرْبٍ، وَلَا تَكُونُ مِنْهُ نَجَاةٌ.⁴ كَمَنْظَرِ الْحَيْلِ مَنْظَرُهُ، وَمِثْلِ الْأَفْرَاسِ يَرْكُضُونَ.⁵ كَصَرِيْفِ الْمَرْكَبَاتِ عَلَى رُؤُوسِ
 الْجِبَالِ يَتَّبُونَ. كَزَفِيرِ لَهَيْبِ نَارٍ تَأْكُلُ فَشًّا. كَقَوْمٍ أَقْوِيَاءَ مُصْطَفِيْنَ لِلْقِتَالِ.⁶ مِنْهُ تَرْتَعِدُ الشُّعُوبُ. كُلَّ الْوُجُوهِ
 تَجْمَعُ حُمْرَةً.⁷ يَجْرُونَ كَأَبْطَالٍ. يَصْعَدُونَ السُّورَ كَرِجَالِ الْحَرْبِ، وَيَمْشُونَ كُلَّ وَاحِدٍ فِي طَرِيقِهِ، وَلَا يُعَيِّرُونَ سُبُلَهُمْ.
⁸ وَلَا يُزَاحِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. يَمْشُونَ كُلَّ وَاحِدٍ فِي سَبِيلِهِ، وَبَيْنَ الْأَسْلِحَةِ يَقْعُونَ وَلَا يَنْكَسِرُونَ.⁹ يَتَرَاكُضُونَ فِي
 الْمَدِينَةِ. يَجْرُونَ عَلَى السُّورِ. يَصْعَدُونَ إِلَى الْبُيُوتِ. يَدْخُلُونَ مِنَ الْكُوَى كَاللِّصِّ.¹⁰ فُؤَادُهُ تَرْتَعِدُ الْأَرْضُ
 وَتَرْجُفُ السَّمَاءُ. الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يُظْلِمَانِ، وَالنُّجُومُ تَحْجُزُ لَمَعَانَهَا¹¹ وَالرَّبُّ يُعْطِي صَوْتَهُ أَمَامَ جَيْشِهِ. إِنَّ
 عَسْكَرَهُ كَثِيرٌ جِدًّا. فَإِنَّ صَانِعَ قَوْلِهِ قَوِيٌّ، لِأَنَّ يَوْمَ الرَّبِّ عَظِيمٌ وَمُخَوِّفٌ جِدًّا، فَمَنْ يُطِيقُهُ؟¹

إنَّ هذه البشريات تم ذكرها موجزة؛ لتخصيص مكان وشروح في الفصول والمباحث اللاحقة، ولكن يمكننا القول إنَّ هذه البشريات الثلاثة من أسفار موسى الخمسة، والبشريات الباقية من كتب الأنبياء هي ما اعتمدها سادات المشناة من أجل التّدليل على المسيح ابن يوسف وقدموه.

2. 2. 3. ولادته وصفاته:

2. 2. 3. 1. ولادته:

ورد في بعض المصادر عن ابن داوود أنّه مشتبه بعيسى (عليه السلام) وأمه مريم، ولهذا سيكون دور للأمومة في حضور المسيحيين، كلّاً على حدة، ولكن الأمر أنّ أمّ ابن داوود مرتبطة ببشرى ولادته من الحضرة الإلهية، والتي - أي الحضرة الإلهية - ستكون مسؤولة مسؤوليّة مباشرة عن ولادة كلا المسيحيين، إضافةً إلى ذلك،

¹ سفر يوثيل 11-12.

ففي الزّوهار افتتح المناقشة قائلاً: " (يا من تبشّر صهيون، تصعد إلى الجبل العالي ...) (سفر إشعيا 40: 9). في الجبل العالي تعني بالتأكيد جبل اليهود الذي دفن فيه موسى عليه السّلام، لقد أوضحنا بالفعل أنّ الحضرة الإلهية ستصعد من هناك، وستعلن البشارة للعالم. ومع ذلك، فهي تشمل كلّ شيء، بمعنى التّعبير: بشرى صهيون يضمّ مجموعة متنوّعة من التّفسيّرات الأدبيّة، يا من تبشّر إلى صهيون هي حفنسيه، زوجة ناثان بن داوود، والدة المسيح، مناحيم بن عمييل، الذي كان من نسلها، ستخرج وتبشّر بالخلّاص، وهي جزء من المعنى العامّ ل: بشرى صهيون"¹، وهذه البشري، والتي قد تكون ليست ذات صلة مرتبطة في موضع آخر من الزّوهار، إذ إنّ ولادة المسيح المعجزة ستتمّ في ذات اللّحظة من الرّحم نفسه، وهو رحم الحضرة الإلهية التي دورها إحضار ولادة هذين المسيحين أو ولادتهما للعالم كلّه، فما إنّ تصعد الحضرة الإلهية حتّى تخوض مخاضاً شرساً وولادة صعبة، وهو دورها في جلب هذين المسيحين للعالم: "ستخوض الحضرة الإلهية ولادة في وجود علماء التّوراة والمشناة؛ لأنّ التّوراة هي الماء ستفتح الحضرة الإلهية لإخراج المسيح، فيما يهاجم مخلوق الشّرّ الذي يشبه الأفعى ويلسع، من هذه الأصوات التي تبكيها، السّبعون صوتاً التي تساوي السّبعين كلمة في المزمور. (سيسمّعك الرّبّ في يوم الصّيق) (سفر المزامير 1: 20)، سيفتح رحمها، يشير هذا إلى الحرف ب أي رقم 2، وهي باء بيت، أي بيت الرّحم، الذي يشمل غرفتين لتلد منهم مسيحين، مسيح ابن داوود ومسيح ابن يوسف. تضع رأسها بين ركبتيها. رأسها هو الدّعامّة المركزيّة، أي أنّ فخذيها هما نيسّح أي أباديّة، وهود وهما الأنبياء. من هناك سيولد مسيحيان، كما ذكر. في ذلك الوقت يكون معنى جرّد الغابات

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 14 ספר שלח לך פסוק רצ"ח 298 עמ' 114: תו פתח ואמר, על הר גבוה עלי לך מבשרת ציון וגו'. על הר גבוה, האי ודאי הר העברים, אחר דמנשה אתקבר. והא אוקמוה, דשכינתא תסלק לתמן, ותבשר עלמא. אבל כלא איהו, מבשרת ציון, דא איהו קפצי בה, אתמא דנתן בר דוד. אימא איהו דמשיחא, מנחם ב"ר עמיאל, ואיהו תיפוק ותבשר, ואיהו בכללא דמבשרת ציון.

من جرّدها، مما يعني أنّه سيتمّ الكشف عن الحكمة، ستتّم إزالة التّعبان من العالم أي الشّر؛ لأنّ إضاءة الحكمة ستتلاشى معها كلّ القشور والأغطية، نهاية كلام الراعي الأمين -وهو روح موسى-¹.

2.2.3. صفاته:

أمّا عن صفات المسيح الخلقية، فلم يُوقّق الباحث بالكثير، ولكنّ ماّ وجده هو قول أحمد عثمان في مخطوطات البحر الميت: ملكها الممسوح، وتقول إنّه: "سيكون له شعر أحمر اللون، وتكون لديه علامة في فخذه، ويبلغ سنّ الرّشد وهو في الثانية من عمره. بعد عامين سوف يعرف كيف يفرّق بين شيء وشيء آخر، وسيكون في صباه مثل رجل لا يعرف شيئاً حتّى الوقت الذي فيه سيعرف الكتب الثلاثة حكيمًا ويتعلّم الفهم تأتي إليه الرّؤية ويكون راكعًا على ركبتيه. ستكون عنده النّصيحة والبصيرة، وسيعرف سرّ الإنسان، وسوف يبلغ بحكمته كلّ النَّاس. كما يعرف أسرار كلّ الأحياء، وتفشل جميع المؤامرات التي تُحاك ضده، ويكون حكمه للأحياء عظيمًا، وتنجح خططه، فهو مختار الرّب"²، ولقد ذكر موسى بن ميمون أنّه "سيكون أكثر حكمة من سليمان وأكثر نبوءة من موسى"³ وليس هذا بالشّيء الكثير، غير أنّه ما قد تحصّل إلينا.

2.2.4. الصّلوات ومنزلتها من الفداء ومن المسيح ابن يوسف:

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יב 12 ספר אחרי מות פסוק רי"ד 214 עמ' 75-74: ומאיןון קלין דנהיבת, דאיןון שבועין, לקבל שבועין תיבין דינענך יי' ביום צרה, אתפתחת רחמה, דאיהי ב', קלילא מתרין ביתין, לאולדא ב' משיחין, ואעילת רישה בין ברפקא, דאיהו רישה דילה, עמודא דאמצעיתא. תרין שוקקא, נצח יהוד, תרין נביאים. מתמן אולידת תרין משיחין. בההיא זמנא ניקחשורף יערות, יתעבר נחש מעלקא. (ע"כ רעיא מהימנא)

² أحمد عثمان، مخطوطات البحر الميت، مكتبة الشروق، القاهرة، مصر، (ط1)، 1996، ص81.

³ שטיינזולץ, עדין אבן- ישראל: הרבי שלי, תר: יהודית שבתאי ויהושע גרינברג, הוצאת קורן, ירושלים,

2019, עמ'261.

2.2.4.1. في الصَّلوات:

إنَّ رمزيَّة الثَّور التي تحدَّثنا حولها سابقًا - مُضافةً لشجرة الحياة القباليَّة، متكرِّرة في الصَّلوات اليهوديَّة، وفي الدَّعاء أيضًا- موجودة أيضًا في شروحات الصَّلوات اليهوديَّة كلِّها، فعند ذكر صلاة العصر يرتبط المنفى بالثور بشرح حول شجرة الحياة القباليَّة، مؤداه أنَّ المسيح ابن إفرايم وهو رمز الثور سيخرج من محور اليسار الَّذي تطرَّقنا إليه، "وقت وصول منحة «صلاة العصر» هو سرّ (في المَسَاءِ دَخَلَتْ) (سفر إستير 2:14) ، باسم التَّوحيد قبل الغسق فقط، كما هو مكتوب: (فَأَتَتْ إِلَيْهِ الحَمَامَةُ عِنْدَ المَسَاءِ) (سفر التَّكوين 8:11)؛ لأنَّ الحمامة ملكوت، لأنَّها (هُوَ هَدِيَّةٌ مُرْسَلَةٌ لِسَيِّدِي "في المنفى" عيسو) (سفر التَّكوين 32:19) ؛ لأنَّ المساء رمز المنفى. (هُوَذَا عَبْدُكَ يَعْقُوبُ أيضًا وَرَاءَنَا) (سفر التَّكوين 32:20)، والتي تعني جاءت بعدنا ليخلصها من المنفى. علاوةً على ذلك، تشير عبارة [إلى سيدي] إلى رب الأرض كلِّها، وهو الصَّادق أي الأساس، من هناك، من جهة الاتِّحاد، في صلاة المنحة "صلاة العصر" هي وسط قبل المساء؛ لذا قيل عن يوسف الصِّديق: (بِكُرِّ ثَوْرِهِ زِينَةٌ لَهُ) (سفر التَّثنية 33:17) من أجل توحيد الوساطة يأتي من السَّيطرة على اليسار، وهذا ما يسمَّى المساء، ولأنَّ المنحة مرسله من الله وسيطًا، وهو [الأساس]، وهو يوسف، وبالتالي يصبح يوسف أيضًا [الأساس]، أي العمود الأيسر، وفي المستقبل سيخرج المسيح ابن إفرايم منه؛ لأنَّ مسيح ابن داوود محور اليمين، والمسيح ابن إفرايم من اليسار، من أجل المسيح ابن إفرايم، قيل: (فَهَا نُحْنُ حَازِمُونَ حُزْمًا فِي الحُقْلِ، وَإِذَا حُزْمَتِي قَامَتْ وَانْتَصَبَتْ، «عبرانيين ألوما» فَاحْتَاطَتْ حُزْمُكُمْ وَسَجَدَتْ لِحُزْمَتِي)

(سفر التكوين 37:7) المسيح ابن إفرام يُدعى حزمة في المنفى، وعن الصالحين قيل: كل من ينحني يجب أن يفعل ذلك عند كلمة "طوبى". وقد قيل لذلك من أجل جزئه: "وَسَجَدْتَ لِجِزْمِي"، وهو المسيح¹.

وعليه فإنّ المسيح ابن إفرام مشمول فيها، وهذا الأمر يتكرّر نفسه في صلاة المساء في آية أخرى من الزّوهار، ويرتبط مرّة أخرى بمكانة المسيح في شجرة الحياة القبالية، ويؤكد ارتباط يوسف والثور "في صلاة المساء، ملكوت هي أمنّا «اجعلنا نستلقي»، فمن جمل هذه الصّلاة... فهي ترقد بين ذراعي الملك في المنفى؛ لأنّها ليس لها قيام، بل تستلقي لأنّ الليل امتحان المنفى. عندما يأتي الصباح، الذي هو الخلاص، عيد الفصح الذي هو رمز اليمين، محفور باسم النّعمة، أمسكها على اليمين، والتي تؤثر على النّعم، لكن قيل عن ذراع اليسار، الذي يُدعى إسحق، وهو رمز تشرى: (وَإِذْ كَانَ لَمْ يَفْرَغْ بَعْدُ مِنَ الْكَلَامِ، إِذَا رِفْقَةُ الَّتِي وُلِدَتْ لِيبْتُوئِيلِ ابْنِ مَلِكَةَ امْرَأَةِ نَاخُورَ أَخِي إِبْرَاهِيمَ، خَارِجَةً وَجَرَّتُهَا عَلَى كَتِفِهَا) (سفر التكوين 24:15)؛ لأنّ الخلاص يأتي من تصحيح الجانب الأيسر الذي هو إسحاق، ولكيلا يخرج الملكوت من المنفى من جانب الحكم؛ لأنّ اليسار هو الحكم، وبالتالي، يعقوب الذي (يغيّر يديه) (سفر التكوين 48:14)، ويعطي ثورًا باليمين الذي هو نعمة، وأسدًا الذي هو يمين أعطى باليسار، وهو حكم، ولهذا السّبب: (قَالَ الرَّبُّ لِرَبِّي: اجْلِسْ عَنْ يَمِينِي) (سفر المزامير 110:1). هذا هو الصّالح الذي هو الأساس الذي يعكس المسيح ابن يوسف، وهو حكم. فقال له اجلس عن يميني، وهي ذراع إبراهيم الذي هو النّعمة في زمن نفي إسماعيل. هذا لأنّ يعقوب

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15, ספר פנחס, פסוק תקס"ה 565 עמ' 217: פד מטי זמן צלותא דמנקה, בערב היא באה. הה"ד, ותבא אליו הינה לעת ערב. בגין דמנקה שלוחה היא לאדוני, בגלותא דעשו, והנה גם הוא אחרינו. ועוד לאדוני, דא איהו אדון כל הארץ, ודא צדיק, מתמן יוסף הצדיק, בכר שורו הדר לו. דעתיד לנפקא מניה משים בן אפרים. ובגין ניה אתמר והנה קמה אלמתי וגם נצקה והנה תסובינה אלמותיכם ותשתחונינה לאלמתי. ובצדיק, כל הכורע כורע בכבוד.

(יְגִיזֵר יָדָיו)، قال "السَّيِّدُ" وهو ما تبقى من أساس، والذي هو يسار الأساس، أي المسيح ابن إفرام، وهو الحكم، يجب أن يجلس على اليمين، وهو نعمة (حتى أضع أعداءك موطئًا لقدميك) (سفر المزامير 110:1)

1.

أما صلاة الفجر فقد جاءت لشرح الصلابة، والشدة، والخراب، والألم، مقرونات بالمسيح ابن إفرام وشجرة الحياة القبالية: "هكذا، في شدة، كنت ستشعر بالخراب والجفاف من كل النواحي، بسبب المسيح ابن إفرام؛ كنت جافًا [صلبًا] في توراتك ونبوءتك، وفي جسدك الذي عانيت فيه من آلام كثيرة حتى لا يموت المسيح ابن إفرام، وتوسلت له الرحمة. لذلك يقول عنه: [بل عش] من جانب الفهم، وبالتالي [لن أموت] من جانب الشدة، الذي يأتي منها حكم قاسٍ، كما ذكر أعلاه: "... لكن حيّ ..." من جانب فهم، بمعنى أنه تمّ الكشف عن عقله، وهو سرّ شجرة الحياة، وهو العمود المركزيّ الذي يغلب على العمود الأيسر، شدة، من خلال قراءة اسمع للفجر (صلاة الفجر) التي هي سرّ النعمة، وهي متصلة بها من خلال الصلوات على يمين إبراهيم، الذي هو الفجر (صلاة الصّباح)، أي نعمة"².

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15 ספר פנחס פסוק תקס"ז 567 עמ' 219-218: בערבית איהו השפיבנו, דשכיבת בין דרועי מלפא בגלותא. כד יתמי צפרא, פסח אחיד ביה בימינא. אכל בדרועא שמאלא דיצחק, תשרי. ונהי הוא טרם פלה לדבר והנה רבקה יוצאת, מן גלותא. ובגין דלא נפקי מסטרא דדינא, יעקב שכל את ידיו, ושוי שור בימינא, ארניה בשמאלא. ובג"ד נאם יי' לאדוני שב לימיני, דא צדיק, לקבליה משיח בן יוסף, ואמר ליה שב לימיני, דרועא דאברהם, בגלותא דישמעאל, עד אשית אויבך הדום לרגליך.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יג 13 ספר בהעלותך פסוק צ"ב 92 עמ' 31-30: בגין דביה הוית אנת חרב ויבש בכלא, בגין משיח בן אפרים, באורייתך, בגביאותך עליה, בגופך דסבילת כמה מיני יסורין, בגין דלא ימות הוא. ובעית רחמי עליה. אתמר

إنّ هذه الصَّلوات ذكّرت المسيح بن يوسف وهذا يدلّ على مكانته وأهمّيته، كما ربطت هذه الصَّلوات كما شرح السّلام أنّ هذه الصَّلوات مرتبطة أيضًا بمكانة المسيح بن يوسف في شجرة الحياة القباليّة.

2.2.4.2. في الدعاء:

والصَّلاة في اليهوديّة كحال الأمم، فيها دعاء، غير أنّ بعض الأدعية في وجهة النّظر القباليّة مربوطة بالمسيح ابن يوسف، ففي صلاة "تشكون" يدعون: وسُعدّ عرش داوود عبدك فيه قريبًا حتّى لا يُقتل المسيح ابن يوسف على يد أرميلوس الشّرير¹، وهذا ينبئ بقتله وعلى يد أرميلوس دون غيره، كما سيأتي معنا، وهذا العرش المعاد في الدّعاء المذكور أو ما يُتمّى عودته، هو مرتبط بعرش داوود ومملكته، والهيكّل، كلّها معًا؛ وذلك ليتحقّق الفداء، ففي صلاة أخرى: وكرسّي الملكوت للمسيح ابن إفرام داخل القدس أعده يا ربّ، وأن لا يصيينا ضيق يؤخّر الفداء، وأن لا يقتل المسيح ابن إفرام الذي سيبدأ بمواساتنا ويرفع علمنا على الأغيار على يد أرميلوس الشّرير، وحياة طلبها منك فأعطيته طول عمر، والذي كبركته باركه، بكر ثوره زينة له، وقرون الوعل "قرونه" التي بها سينطح ويجارب الشّعوب في كلّ مكان في الأرض "حرفيًا أصفار الأرض، من عشرات آلاف إفرام وألوف منشي²، أي بني إسرائيل، والأغيار هم كلّ شعب خلا اليهود، كما نقول

ביה פי אַחְזָה, מסְטְרָא דְבִינָה. וּבְגִין דָּא לָא אָמוּת, מסְטְרָא דְגְבוּרָה. פִּי אַחְזָה מסְטְרָא דְבִינָה, אֵילָנָא דְחַיִּי, דְאַתְגַּבַּר עָלֶיהָ ק"ש נְשֵׁל שְׁחָרִית, וְקָשִׁיר לִיה בְּקַשׁוּרָא דְתַפְלִין, בִּימִינָא דְאַבְרָהָם, דְּאִיהוּ שְׁחָרִית .

¹ פלאג'י, חיים: כף החיים על שולחן ערוך, בני ברק, 2014 עמ' 194.

²https://www.sefaria.org/Siddur_Edot_HaMizrach%2C_Nissan%2C_Learning_of_the_Day.55

العجم عن غير العرب، وفي هذا الكرسيّ، والذي سيكون مرتبطاً بالفداء الأخير، وعدّوه مكانة بني إسرائيل قيل هو بناء أزيّ "أي الكرسيّ"، كي لا يصيبه ما أصاب الكرسيّ الأول من الخراب¹.

إذا فالمسيح ابن يوسف المذكور ومشروح ذكره في الصّلاة والدّعاء كجزء من العقيدة بأن يأتي وألا يُفتن أحدٌ بقدمه، وأن يعجل بالفداء ليعود عرش داوود، أي ليتحقّق الفداء ببناء الهيكل من جديد.

2. 2. 5. الرموز المتعلّقة بالمسيح ابن يوسف:

2. 2. 5. 1. شجرة الحياة القبالية اليهوديّة:

منذ أيام التّكوين، يُشبّه الإنسان بشجرة الحياة، التي تقف أقدامها على الأرض ورأسها يرتفع إلى السّماء. تعكس شجرة الحياة في الكابالا اليهوديّة حرفة الخليقة كلّها وأسرارها، وتظهر عبارة شجرة الحياة في التّوراة مرّة واحدة فقط في سفر التّكوين (فَطَرَدَ الْإِنْسَانَ، وَأَقَامَ شَرْقِيَّ جَنَّةِ عَدْنِ الْكُرْوِيمِ، وَهَيْبَ سَيْفٍ مُتَقَلِّبٍ لِحِرَاسَةِ طَرِيقِ شَجَرَةِ الْحَيَاةِ)². غير أنّ علم الكابالا اليهوديّة جعل لها بناءً متكاملًا رصينًا، وأسبغ على عناصرها أسماء أنبياء بني إسرائيل وجعل لكلّ منهم صفة، وهذه العناصر تسمى **לאפיק**، تفسيراً وقد رأى الباحث أن يترجمها بكلمة عُقدة لأنّها تتعاقد فيما بينها وتترابط.

هذه العقد القبالية مربوطة فيما بينها، وهي مسؤولة بحسب مفسّري التّراث الدّينيّ اليهوديّ بجوانب حياة الإنسان كافّة، وتؤثّر عليه وفيه في تصرّفاته وأفعاله وأفكاره وطريقة معالجة المعلومات عنده كافّة، وكقاعدة

¹ https://www.sefaria.org/Ben_Ish_Hai%2C_Halachot_1st_Year%2C_Beshalach.20.1

² سفر التكوين 3:24.

عامة، يمكن القول إنّ شجرة الحياة العقد تعمل كأنّها نوع من الخرائط التي تصف فعل الخلق بأكمله إلى درجة النزول إلى أصغر التفاصيل في حياة الإنسان، حتّى إلى حدّ تفكيره.

تتكوّن العقد العشرة من ثلاثة أعمدة: عمود النعمة "حيسد 707"، وعمود القضاء "دين 716"، والعمود المركزي، ويتكوّن كلّ عمود منها من عقد تشترك في صفة أو مجال ما، تكون هي مسؤولة عنه.

1. الركن الأيمن -عمود النعمة - الخلود 714 نيتساح، والنّعمة 707 حيسد، والحكمة 707 حوخمة، بمثابة جانب ذكوريّ يتّسم بالعقلانيّة، الآراء، والأسئلة، والخلافات، والمحاولات.

2. الركن الأيسر -عمود الحكيم - الفهم بينة 714، والبطولة جفورا 707، والمجد هود 707، بمثابة جانب أنثويّ، يمثل العواطف، والرّوحانيّة في الإنسان.

3. العمود المركزي: التّاج 707 كيتز، الجمال 707 تيفترت، الأساس 707 يسود، الجلالة "ملكوت" 707 ملكوت، ويربط بين العمود الأيمن الذّكريّ والعمود الأيسر الأنثويّ، ويسمح بالتّدقّق بينهما (التّزواج، والحبّ، والخصوبة، والخلق، ويمثّل الوعي، والتّنوير، والتّدقّق الطبيعيّ).

تنقسم شجرة الحياة "العقد" إلى عوالم العطاء "تاج 707"، الحكمة 707، الفهم 714، والتي تدلّ في جوهرها على إمكانيّة الوفرة التي تنحدر إلى عوالم الكابالا "النّعمة 707، البطولة 707، الجمال 707، الخلود 714، المجد 707، الأساس 707، الملكوت 707" الموجودة في الجوهر الحقيقيّ.

يوجد أدناه أوّل ثلاثة عقد، تسمّى الثّلاثة الأولى متّصلة بمثلث موضوع في الجزء العلويّ من شجرة العقد، وهي تختلف عن المجالات السّفليّة الأخرى من حيث الطّاقة؛ نظرًا لكونها المركز الذي يتّم من خلاله سحب الوفرة الإلهيّة إلى المجالات السّفليّة.

في حكمة الكابالا، الثلاثة الأولى "المثلث العلوي" تسمى "دماغ"، والأبعاد الأخرى، في حين أنّ العقد السبعة تُعدّ نجمًا حسبيًا، فإنّ الثلاثة الأوائل تُعدّ فكرية.

"عقدة الدماغ"

أ. تاج: العقدة الأسمى، وفي جوهرها إلهية وسامية من فهم الإنسان، وبالتالي لا يمكن بلوغه روحياً.

تمثل العناية الإلهية والوفرة في جوهرها البدهي، وترتبط هذه العقدة بين العوالم العليا، اللانهائية، فيما تعدّ العقد الأدنى عن الرغبة الإلهية في ألا نتعلم أبداً لفهم الذات الإلهية بالكامل، في هذه العقدة الإمكانيات جميعها مستمدة من نور الخالق الذي فوّض خليفته وتوّجها، وفي هذه العقدة كلّ ما هو موجود ممكن وقابل للتحقيق.

ب. حكمة: العقدة الثانية "ذكر"، هو عقدة الحكمة التي تستقبل الضوء من عقدة التاج.

إنّها التعبير الأويّ عن الطاقة الخارجة من التاج، وتُعطي الترتيب والتعريف لتشكيل الأفكار الأولية وبعض الرؤية، وهي نقطة البداية للوميض الأيديولوجي الذي يستمرّ في عملية بناء العالم.

يمكن القول إنّ عقدة الحكمة تمتصّ الطاقة الخام، وتعطيها تعريفاً عملياً، وتمثّل قدرات التنبؤ والانكشاف؛ نظراً لرؤيتها التي تتجاوز القدرة البشرية للإنسان.

ت. فهم: العقدة الثالثة "الأنثوي"، تتغذى من الحكمة، ودورها هو إعطاء جوهر الحكمة والتمييز بين الجوهرية والهامشي.

الفهم هي بداية عملية إنتاج الفهم عامّة قبل وضع فكرة/رؤية من القوة إلى العمل، وهي تمثّل تشخيصاً دقيقاً للتفاصيل الخفية تحت السطح، وككلّ، فهي تحدّد الاستقرار في تطبيق العمليّات الأولية، وعليها يقف هيكل الخلق على قوانينه جميعها.

الجملة: نهاية الفعل في الفكر توضّح أوّلاً عقدة الفهم.

"عقد القياس"

ث. النّعمة- أبونا إبراهيم (عليه السّلام): تمثّل عقدة النّعمة القوّة الهائلة للحبّ والعطاء بلا حدود من نور الغزارة الذي يحيط بها، وينطلق منه نحو الجميع، فهي في جوهرها تحتوي على النّور الأوّل للخلق، وتشعّ طاقة إيجابيّة خالصة من الرّغبة في العطاء بسخاء، ودون قيود وشروط.

الحبّ في عقدة النّعمة ليس حبًّا أرضيًّا، لكنّه مرتبط بطبقات عميقة تعبّر عن الحبّ الرّوحيّ التي تؤثر في الخليقة كلّها؛ لذا فإنّ إلغاء المادّيّة في عقدة النّعمة مبدأ أساس؛ لأنّها لا تتعامل مع المادّة والخبرات الجسديّة. بالطبع فيها بعض الوهم والبراءة؛ لأنّها لا تُعلّق أهميّة على القوانين الأرضيّة العاملة في الكون جميعها، والتي تعمل أدوات للتعبير الشّخصيّ في التّعلّم والتّصحیح والتّكفير، وبهذا تُميّز نفسها، وتمثّل بوضوح الرّوحانيّة والتّصوّف. وترمز إلى الشّخص الصّالح المليء بالرّحمة، الذي يُعطي من نفسه للآخرين دون مقابل، فهي العطاء اللّامتناهي.

ج. الشّجاعة - أبونا إسحاق (عليه السّلام): يتمّ وضعها موازيّة مع عقدة النّعمة، وتُسمّى عقدة الحكم. يتمثّل دورها في أن تكون بمثابة كابح لقوّة الوفرة والعطاء الذي يأتي من النّعمة، ومن حيث الجوهر فهي مساوية بقوّة لعقدة النّعمة، من حيث تحديدها جيّدًا القيود الضّروريّة التي تنتج عن منع أيّ شيء غير مرتبط مباشرةً بالتّطبيق ذاته الذي نريد وضعه موضع التّنفيذ.

تمثل الشّجاعة الاختزال العاطفيّ، وتعكس الرّؤية العمليّة من التّوفير في وفرة الضّوء المنبثق من النّعمة، وبالتالي التّوازن بين العطاء والاستلام، في حين أنّ عقدة النّعمة تعطي بلا حدود، عقدة الشّجاعة تسأل: "ما هو المكسب في العطاء؟"

تمثل الشّجاعة بداية العالم المادّيّ، ودون موازنة إلزاميّة في مواجهة النّعمة، يمكن أن تكون سلبية لدرجة الاستبداد، ومَن لا يعرف كيف يوازن نفسه بين النّعمة والشّجاعة سيكون في حالة دائمة من الصّعوبات والإحباطات.

ح. الجمال - أبونا يعقوب (عليه السّلام): موجودة تحت التّاج في العمود الأوسط، تربط بين القوى المتعارضة في مجالات النّعمة والشّجاعة، ويتمثّل دورها في خلق انسجام لطيف بين الحكم والرّحمة، هي مركز الضّمير، وتعلم متى تُعطي وتتلقّى، تتموضع عند خطّ الوسط للعقد العشرة، وتمثّل كمال الرّوح في مستواها الموحد، تستخدم كموازنة بين الذّكورة والأنوثة، بين العاصفة والهدوء، تربطنا بالمشاعر الدّاخليّة، ومنها تبدأ الفكرة في التّبلور، وتؤثّر ثمارها، توضّح بشكلّ جيد الجماليّات والكمال في عالمنا؛ لأنّ الجاذبيّة تأتي منها للعقد التّالية جميعها.

يتمّ البحث في كلّ من العقد بالتّفصيل وبعمق ودراستها، ويكاد يكون من المستحيل إبراز المعاني والجوانب والمبادئ التّوجيهيّة الموجودة جميعها في كلّ عقدة. تمثّل العقد العشرة بوضوح التّوازن الكامل للكون والإنسان، عقليّاً وجسديّاً، ولفهم المعنى الحقيقيّ لشجرة الحياة، يجب على الإنسان أن يعطي قوّته وروحه بالكامل حتّى يعرف سرّ الحياة.

خ. الخلود - موسى (عليه السلام): موقعه على الخطّ الأيمن أسفل عقدة النعمة، وبالتالي تعكس الرغبة في العطاء التي تأتي من النعمة، والتي يتمّ التعبير عنها في عقدة الأبدية التي تعمل قناة لنقل الوفرة إلى العالم الذي نعيش فيه، العالم الماديّ.

تمثّل الجانب الدكوريّ الذي تتمثّل وظيفته في تغذية العمليّات الإبداعية وإنتاجها ودعمها حتى تؤتي ثمارها، وتُعبّر عن الخلود وقاعدة البيانات الدائمة المتجدّدة في الإنسان. ترتبط بمستوى العقل، وتحتوي على مخاوف ومعتقدات وشكوك، تتعلّق بالدافع الماديّ والرغبات في إشباع الشهوات المختلفة، ومسؤولة عن الجانب الأيمن من الدماغ الذي يمثّل الجزء الإبداعيّ في الإنسان.

د. مجد هارون - الكاهن (عليه السلام): موقعها على الخطّ الأيسر أسفل عقدة البطولة، وتمثّل تطبيقاً مادياً لعمليّات التفكير التي كانت حتى الآن ممكنة فقط.

من حيث الجوهر، فإنّها تقلّل من رغباتنا إلى إجراءات رياضية ومنطقية ودقيقة، من خلال الاعتبار والتأكيد عبر موازنة اعتبارات التكلفة والعائد، تعكس التوازن بين الخلود والبقاء في عقدة الخلود، وبين المنطق والتّمييز الدقيق في التفاصيل. في الأساس هي عقدة ماديّة أرضية تشعّ على المنطق وتؤثّر على الأنا، ومسؤولة عن الجانب الأيسر المنطقيّ للدماغ.

ذ. أساس يوسف الصّدّيق (عليه السلام): موقعه في خطّ الوسط فوق عقدة الملكوت، في عقدة الأساس يتمّ تخزين سمات الوفرة الإلهية المتدلّية جميعها من العقد العليا، إنّها تراكم الإدراك والأفكار والاعتبارات، وهدفها من ذلك واحد: موازنة كلّ ما يتراكم فيه وتوجيهه وتدقّقه، أي إرساله إلى عقدة الملكوت.

لا يوجد في الأساس أيّ تطبيق للعمليّات، مثل العقد المتواضعة في خطّ الوسط جميعها، والغرض منها غرس الرغبة في العيش فينا، واستيعاب ملذّات الحياة، إنّها تمثّل مبدأ الفكر المفتوح والبعد الحسيّ، ولهذا فإنّها تؤثّر

على حياتنا الجنسية، ووجود الذكر وانفتاح الأنثى، والخلط بين الأحاسيس والأسباب المنطقية في عقدة الأساس، يصبّ في حوض الملكوت ويخلق المواد الخام التي بُني منها عالمنا.

ر. الملكوت - الملك داوود (عليه السلام): تُنهي الملكوت العقد العشرة جميعها، وتمثل العالم الماديّ، وتعبّر عن العمل الماديّ. هذا هو المكان الذي يحصل فيه كلّ شيء على مفهوم وشكلٍ حقيقيّين.

في حين أنّ عقدة التّاج مرتبطة بشكلٍ أساس بالإمكانات، فإنّ عقدة الملكوت تلخّص في العالم الماديّ وتطبّق فيه كلّ ما تمّ بناؤه في العقد العليا. إنّها قطبيّة للتّاج وتمثل الأساس الأرضيّ.

الخالق موجود في كلّ مكان إلى ما لا نهاية، سببت قوّة الاختزال اللّانهائيّة خلق العالم الذي نعيش فيه، العالم الماديّ.

العقد العشرة جميعها متّصلة بـ 22 مسارًا، وهو عدد الحروف في اللّغة العبريّة، وفي الاتّصال تشكّل 32 مسارًا للحكمة.

في علم الحروف والأرقام 32 = القلب ل 30 ليف ل 30 ب 2؛ لعلّنا أنّ الحكمة الحقيقيّة اللّامحدودة هي حكمة القلب، ولذلك يدّعي العلماء اليهود أنّه لأجل فهم المعنى الحقيقيّ لشجرة الحياة، يجب على المرء أن يمنح قوّته وروحه بالكامل حتّى يعرف سرّ الحياة.

تؤثّر حكمة الخالق على العالم المادّي الذي خلقه، في عشرة مراحل هي المجالات العشرة، وكلّ عدد يؤثّر بالعدّ الأقرب إليه ويتأثّر به، ويخلقون معًا الكمال والتّوازن الصّحيّين، كما تحتوي العقد العشرة على قوانين الكون جميعها، وتسمح لنا بالتعمّق في جوهرنا في رحلة تجرّيبية لا مثيل لها¹.

تعتمدُ شجرة الحياة كما فسرناها أعلاه على أرقام وتكهّنات رقميّة ترسم مسارات مشابهة جدًّا لعلم الأوفاق وهو علم كما عرفه ابن حجر الهيتمي: علم الأوفاق يرجع إلى مناسبات الأعداد وجعلها على شكل مخصوص ، وهذا كأن يكون بشكل من تسع بيوت مبلغ العدد من كل جهة خمسة عشر ، وهو ينفع للحوائج وإخراج المسجون ووضع الجنين وكلّ ما هو من هذا المعنى، وكان الغزاليّ رحمه الله يعتني به كثيرًا حتى نُسب إليه ولا محذور فيه إن استعمل لمباح بخلاف ما إذا استعين به على حرام، وعليه يحمل جعل القراني الأوفاق من السحر"²، وقد اشتهر اليهود بما يقارب هذا العلم إن لم يكن يطابقه في شجرة الحياة القباليّة، فتشير العديد

¹ بتصرّف عن: ג'פרי וינגודר: אינצקלופדיה ליהדות, תר: יוסף אשכול, דפוס מעריב, ירושלים, 1994, עמ' 277, 27.

אהרון, יצחק: עץ החיים - עשר הספירות, مقال الكتروني منشور في موقع مركز "حكمة" حوخامة والكاتب هو رئيس المركز،
نسخة الكترونية مع إضافات وشروحات وإسهابات للباحث:

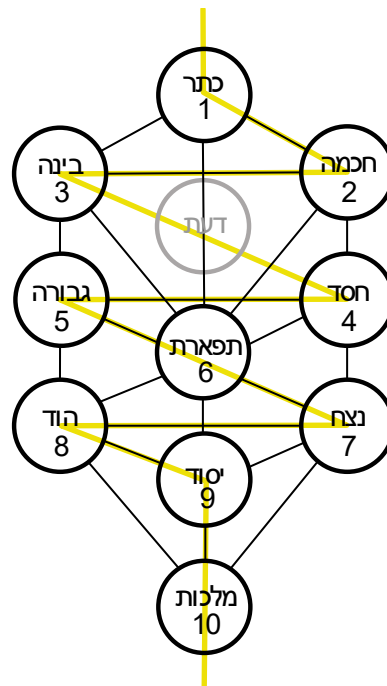
https://kabalah.co.il/%D7%A2%D7%A5_%D7%94%D7%97%D7%99%D7%99%D7%9D_%D7%A2%D7%A9%D7%A8_%D7%94%D7%A1%D7%A4%D7%99%D7%A8%D7%95%/D7%AA

² الهيتمي، أحمد شهاب الدّين بن حجر: الفتاوى الحديثية، دار المعرفة للطباعة والنّشر والتّوزيع، بيروت، لبنان، د.ط، د.ت، ص4.

وللتوسع الكترونياً حول علم الأوفاق: <https://alba7th.yoo7.com/t5976-topic>

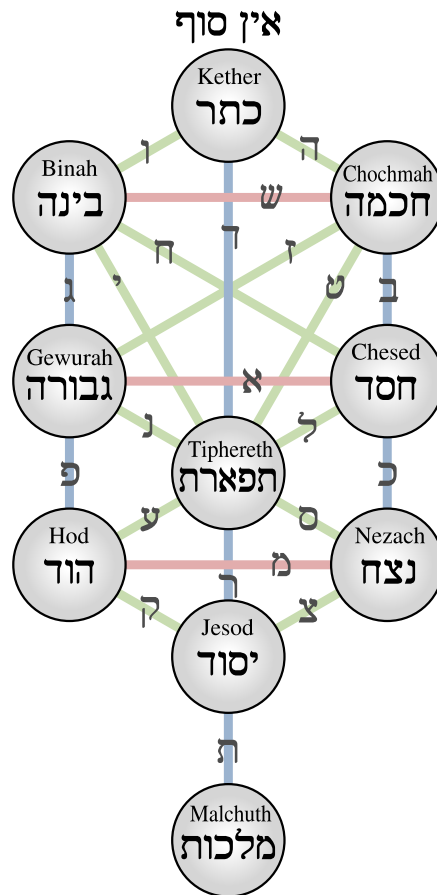
من رسوماتهم عندما يُحدث عن الأرقام والرموز على وجود ومنها فيديو¹ منشور في العبرية فقط لشرح للناس كيفية فهم الحسابات القبالية وأثرها.

العقد القبالية بحسب أرقامها: 1. "تاج كתר", 2. الحكمة חכמה, 3. الفهم, בינה 4. النعمة חסד, 5. البطولة גבורה, 6. الجمال תפארת, 7. الخلود נצח, 8. المجد הוד, 9. الأساس יסוד, 10. الملكوت מלכות.

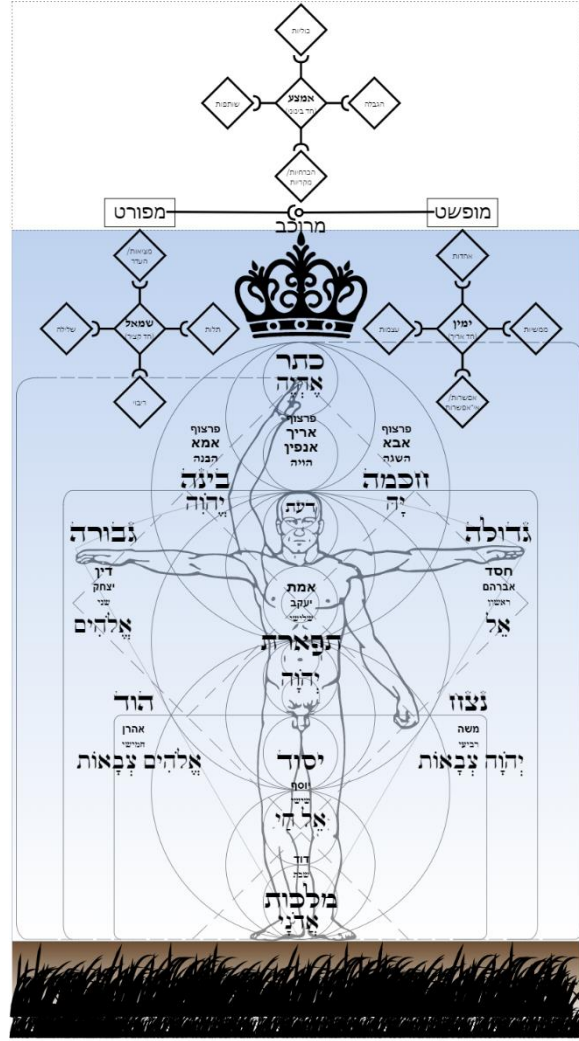


¹ <https://www.youtube.com/watch?v=RnrtCQHxisE>

وأما علاقتها في الأرقام فهي من الأعلى للأسفل تبدأ ب **אין סוף** إينسوف لانهاائي وترتّب عليها الحروف الأبدية على شكل مسارات كما قلنا وتظهر هذه الترتيبات كما هو مبين في الشكل أدناه:



وعن الشكل المقابل للبشري في ترتيب هذه العقد فهو مبين في الرسم أدناه؛ وهو لا يختلف شرحًا عما سبقه من الرسوم غير أنّ الإضافة الوحيدة به أنّه ملائمٌ مع أسماء الأنبياء موضوع الصلّة في شجرة الحياة، فتكون الملكوت أدوناي **אדונואי** في الأسفل، ويكون كيتّر التّاج **כתר** في الأعلى.



2.2.5.2. מקאנת המסח אبن يوسف فف شجرة الحفاه:

سبق القول بوجود مسيحيين منتظرين في الديانة اليهودية، ولأنهما متصلان في قدمهما ومهتماهما، فإن مكانتهما أيضاً متصلة في شجرة الحياة القبالية، ولمكانتيهما أثر عظيم في فهم الأمور المتعلقة بأحداث نهاية الزمان.

يمكننا استيعاب كون مكانة المسيحيين مرتبطة بمكانتيهما في شجرة الحياة، فالمسيح ابن داود مرتبط بالجانب الذكري، أي العقل، فيما يرتبط المسيح ابن يوسف في الجانب الأنثوي، مما جعل بعضاً يقولون إنه قد يكون امرأة أيضاً، وهو قول شاذ، ففي الزوهار: "بما أن النبي رآك متصلاً بهذه المستويات الثلاثة - تاج وجمال

وأساس - في الوسط، نطق عليك بهذه الآية: (هُوَذَا عَبْدِي يَعْقِلُ "سرّ الأساس؛ "يتعالى وَيَزْتَقِي" سرّ الجمال؛ "وَيَتَسَامَى جِدًّا) (سفر إشعياء 52:13)، سرّ التاج، سوف يكون متصلاً ومرفقاً بالمسيحين. تحدّث داوود عن الثلاثة على اليمين - الحكمة، رحمة، الخلود - حيث يتّصل بهم المسيح ابن داوود، و "على يمين الربّ" ثلاث مرّات، فيما يتعلّق بالثلاثة الباقين - فهم وشدة ومجد - الذين يرتبط بهم المسيح ابن إفرام، قال عن جانب واحد من اليسار، وهو شدة، (لا أموت)، وقال أيضاً (بَلْ أَحْيَا) (سفر المزمير 118:17)، من الجانب الثاني من اليسار، وهو المجد الخاصّ بك عن هذا، قيل إنّ أعطى مجداً لموسى، بمعنى أنّه يقول: (وَاجْعَلْ مِنْ هَيْبَتِكَ عَلَيَّ) (سفر العدد 27:20) لقد أعطاه ملكاً له. يتمّ إعطاؤه لك من جانب فهم، منذ أن كشف نور الحكمة - التي هي يسار الفهم عن طريق المجد¹، فمجد المسيح ابن يوسف مرتبط بموسى وابن داوود في اليمين، وابن يوسف في اليسار. ويجب أن نتذكّر قوله: لا أموت، بل أحيا؛ لأنّه يؤكّد القول بإحيائه فيما بعد.

يُقَدِّم هذا النّصّ من الزّوهار توضيحاً لمكانة المسيح ابن داود والمسيح ابن يوسف، ويفسّر أنّ المسيح ابن يوسف سيكون موضعه من جانب عقدة الفهم وهو الجانب الأثوويّ بعكس المسيح ابن داود الذي سيأتي

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יג 13 ספר בהעלותך פסוק צ"א 91 עמ' 30: ובגין דחזא לך נביא מתקשר בתלת דרגין דאמצעייתא, פתח עלך האי קרא, הנה ישפיל עבדי ירום ונשא וגבה מאד. ובגין דאנת תהא אחיד בתרין משיחין, אמר דוד על ג' ימינין דמשיחין בן דוד, ימין יי' תלת זמנין. לקביל ג' שמאליו, דאחיד בהן משיחין בן אפרים, אמר מסטרא דחד שמאלא, גבורה, לא אמות. כי אחיה, מסטרא דשמאלא דהו"ד דילך, דאתמר ביה ונתן יהוד למשה. אתיהיב בך, מסטרא דבינה.

من جانب الحكمة والشدة والعمود الذكوري، ويُؤوّل بهذا صفات المسيحين وتصرفاتهما بناء على مكانتهما في شجرة الكابلاة اليهودية.

وشجرة الحياة القبالية هي الأساس أيضًا لرموز المسيحيين وعلاقة كليهما بموسى كما سيأتي معنا: "يكون المسيح ابن داوود، المسمّى بالأسد النعمة، سيكون على يمين موسى، وأمّا المسيح ابن يوسف الثور الشدة، على يساره، على يساره بمعنى في سرّ الأعمدة الثلاثة، حيث على اليمين يقف إبراهيم، وهو رحمة، إلى اليسار إسحاق، وهو شدة، وموسى نفسه مُصوّر على أنه نسر، وهو جمال يقف في المنتصف، سلسلتهم، التي تعني الأعمدة الثلاثة المشار إليها باسم "سلسلة"، تنبع من يعقوب، وتعني ثلاثة أعمدة مدمجة في يعقوب بكونه الجمال. هذا هو سرّ الشين في اسم موسى"¹. في إشارة إلى الأعمدة الثلاثة المدمجة في موسى، كونها العمود المركزي. سرّ المعرفة "كّرر لكم ثلاث مرّات مقدّسة"؛ بمعنى أنّ كلّ عمود يتكوّن من الثلاثة. من جانب الأسد الذي هو رحمة، هناك ثلاثة جوانب للآباء، الرحمة، وشدة، وجمال، وكلّها تسمّى "الأسود"، الثيران من ثلاثة وجوه في اليسار، الثلاثة تسمّى "الثيران النهمة". الآن الوجوه الثلاث المدرجة في العمود المركزي، والتي هي موسى ويعقوب، تسمّى "النسور". قيل منهم: (حملتك على أجنحة النسور وأتيت بك إلى نفسي) (سفر الخروج 19: 4). والنتيجة أنّ الأعمدة الثلاث تصبح تسعًا، حيث يتكوّن كلّ منها من ثلاث عقد، يُضاف إليها العاشر (الأساس)، أو الرابع من الأعمدة الثلاث التي تجمع بين الأعمدة الثلاث، وهو الإنسان الذي من الرّبّ لاسم موسى، الذي يركب على الكائنات الحيّة الثلاثة، الأسد، والثور، والنسر؛ كونها ثلاثة فروع في شين، في اسم موسى"².

¹ تكتب موسى في العبرية موشيه وهي מושה ويقصد هنا الحرف شين لا الحرف الأوسط.

² بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם، ישיבת קול יהודה، כנדה، 1998-1999 (سنة تسن"ט)، כרך ח 8 ספר משפטים פסוק תפ"א 481 עמ' 153: יהון מ'שים מן דוד, דאיהו ארנה, מימיניה. ומשים בן יוסף,

فالإنسان هو التتاج بين جمع الكائنات الحيّة، الأسد، والثور، والنسر، فالأسد هو ابن داود والثور هو ابن يوسف وموسى النسر، والتي هي كلّها محمولة على حرف شين في موسى: (موشيه) .

والتقسيم في شجرة الحياة ثابت، وهو رسالة/ إشارة من السماء إن صحّ التعبير لمكان كلّ شخص وما يترتب عليه بناءً على شجرة الحياة القباليّة: "ومسيحان قادمان من مملكتين استيقظا [ظَهراً] أمام خلود ومجد. المسيح ابن داوود يوازي الخلود ويرتبط بصباح إبراهيم الذي هو نعمة؛ لأنّه من الخلود، ترتبط النعمة بالملكوت، وكما هو مكتوب: (عن يمينك ملدّات أبدية) (سفر المزامير 16: 11)، والمجد مرتبط بالمسيح ابن إفرام؛ لأنّه من المجد ترتبط الشدّة في الملكوت، أنت موسى الراعي المخلص، في المركز؛ لأنّ مستواك جمال، لأنّ العمود المركزيّ، الذي هو جمال، متّصل بك، وكذلك الأساس، حياة العوالم، في مستواك، ولهذا هو خطّ الوسط بين المسيحيّين اللّذين يقابلان المجد والخلود؛ لأنّ الأساس خطّ المنتصف بين الخلود ومجد، والحضرة الإلهية عن اليمين. من يريد أن يكون حكيمًا يتحوّل جنوبًا. وفهم عن اليسار. من يريد أن يكون ثريًا يتّجه إلى الشمال، وتكون الحكمة والنّعمة والخلود التي هي في اليمين، تقابل المسيح ابن داوود. أمّا الخلود وفهم وشدّة ومجد فتقابل المسيح ابن إفرام، وموسى في الوسط فيضيء لهم المعرفة، الجمال والأساس الذي يوحد المسيحيّين"¹.

דאיהו שור, משמאלהיה. מימינא אברהם, משמאלא יצחק, ואיהו נשר באמצעיתא. שלשלת דלהון, מסטרא דיצלב. ש' דמשה, קדושה לה ישלשו. מסטרא דארה, ג' אנפין דאבהו, אתקריאו אריות. בקר. מסטרא דשמאלא אתקריאו פרים מנגחים. ומסטרא דאמצעיתא, אתקריאו נשרים. ועליהו אתמר ואשא אתכם על פני נשרים ואביא אתכם אלי. הא אינון ט. 'עשיראה, ורביעאה, אדם מה בשמו דמשה דרכיב על תלת חיון.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15, ספר פנחס, פסוק תקפ"ב 582 עמ' 224-225: ותרין משיחין יתערונו לגבייהו, משיח בן דוד, לקבל נצח, ואתקשר בבקר דאברהם, הדא הוא דכתיב, נעמות בימינך נצח. הוד בגבורה, דביה משיח בן אפרים אחיד. אנת באמצעיתא, דדרגא דילך תפארת, דאתקשר בך עמודא דאמצעיתא. ויסוד חי עלמין בדרגא דילך. ותקמה בימין, הרוצה להקפיד נדרים. ובניה לשמאלא, הרוצה להעשיר בצפון.

وأما المملكتان فرمّا لانقسام أسباط بني إسرائيل، وانقسام المسيح لاثنين، وكون أحدهما يموت ويحيا، وآخر يُحييه، إنّما الرّابط في موسى الذي الضلع الثالث في الثالوث المقدّس في هذه العلاقة بين ابن داود، ابن يوسف وموسى.

ولأنّ الشجرة القباليّة ترتبط بأنبياء بني إسرائيل فإنّها مسؤولة عن انتقامهم في العصر المسيانيّ في حالة من إسقاط أسماء أعداء بني إسرائيل قديماً (بحسب تعبيرهم) والمخالفين لهم بطريقة الرّؤيا على المستقبل القادم فنرى أنّ الأسماء التي تُذكر في شجرة الكابلاة تجد لنفسها مكاناً لاحقاً في العصر المسيانيّ، ف"عن يمين إبراهيم، الذي مستواه نعمة، يأخذ انتقامه من إسماعيل ومساعده، وفي يساره إسحق، مستواه الخوف، أي شدة ينتقم من عيسو ومساعده بوساطة مسيحيّين اثنين. أحدهما المسيح ابن داوود من اليمين، والآخر المسيح ابن يوسف من اليسار. ومستوى يعقوب، الذي هو جمال، هو العمود المركزيّ، الذي يتوافق معهما، في سرّ (تغيير يديه) (سفر التكوين 48:14). الأسد إلى اليسار، والموافق لعيسو، والثور إلى اليمين، يقابل إسماعيل. والذي حاز هذا الترتيب منذ نفي يهوذا بسبب عيسو، يترتب على ذلك أن تكون اليمين المقدّسة على يسار عيسو، وبالمثل في نفي إسماعيل، تكون اليسار المقدّسة مع يمين إسماعيل النجسة، وفقاً لذلك، فإنّ ما يأتي أنّ المسيح ابن داوود، الذي هو يمين، سيأخذ بالتأثر من عيسو، في حين أنّ المسيح ابن يوسف، وهو يسار، سوف ينتقم من إسماعيل (عليه السلام) [يقصد هنا الاسماعيليين أي العرب]، (حتّى يأتي شيلوه) (سفر التكوين 49:10) أي موسى، حيث القيمة العددية لشيلوه هي قيمة موسى ذاتها، ومستواه جمال بني إسرائيل، وهو العمود المركزيّ. سوف ينتقم من الجمهور المختلط؛ لأنّ المضاعف المختلط يتكوّن من اليمين واليسار النجسين، وبالتالي فإنّ العمود المركزيّ، الذي يتكوّن من اليمين واليسار المقدّسين، سينتقم منهم، ولأنّ يعقوب خطّ الوسط الذي يغيّر يديه ستجد أنّ قبل إرضاخ خطّ

الوسط كانت النار في اليمين، والماء في اليسار، وبعد إرضاخ خطّ الوسط جاءت النار من اليسار، والماء من اليمين، دليلاً على تغيّر يديه"¹.

يُرمز هنا لإسماعيل بالعرب وعيسو لبقية أعداء بني إسرائيل، وتوضع لهما صفات النجس بما يخصّ إسماعيل والأخذ بالنّار من بقية الأعداء، ويؤكد هنا أنّ أعداءهم جموع مختلطة، أي من الأمم كافة.

وارتباط هذه المراكز والشّخصيات في كتاب الزّوهار؛ لأنّ شيلوه، وهو موسى، سيكون السّبب في ارتباط المسيحيّين، والذي سينجم عنه هذا الارتباط بداية الفداء المنتظر: "في هذه الدّرجات الثّلاث، اليمين واليسار والمركز، كما ورد أعلاه، سيتمّ استدعاء الكهنة واللّاهوتيين، ومن بني إسرائيل من المنفى؛ لأنّهم منحدرين من هذه الأعمدة الثّلاث، وفيها، في الأعمدة الثّلاث، ينتقم من عيسو وإسماعيل والجموع المختلطة، كما اختلطت الجماهير المختلطة مع عيسو وإسماعيل، أي لأنّ بهم من اليمين واليسار، هكذا يعقوب هو العمود المركزيّ، مزوج بإبراهيم وإسحاق، اليمين واليسار؛ لأنّه مزيج من الاثنين. وكذلك، أيضاً، شيلوه، الذي هو موسى، والذي هو أيضاً العمود المركزيّ، كما ورد أعلاه، متقاطع مع المسيح ابن داوود، الذي هو الجانب الأيمن، ومع المسيح ابن يوسف، الذي هو الجانب الأيسر، وهو سيكون السّلسلة التي تندمج وترتبط بين الاثنين، كما في الوقت الذي رأى بلعام في نبوّته، (حتّى يأتي شيلوه = الذي له الأمر) (سفر التّكوين 49:10)؛ لأنّه

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15, ספר פנחס, פסוק תרנ"א 651 עמ' 249: בימינא דאברהם, דדרגיה פסד, נטיל נוקמא מישמעאל, ומינא דיליה. ובשמאלא דיצחק, דדרגיה פסד, נטיל נוקמא מעשו, ומינא דיליה. בתרין משיחין, דאינון סד מימינא, משיח בן דוד. וסד משמאלא, משיח בן יוסף. ובדרגא דיעקב, דאיהי לקבליה, ברנא דשכל את נדיו. ארגיה לשמאלא. שור לימינא, דישמעאל. בגין דיהודה גלה בעשו, אשתכח מינא דקדושה, עם שמאלא דעשו. ושמאלא דקדושה עם מינא מסאבא דישמעאל, עד כי יבא שילה, רעיא מהימנא, בדרגיה תפארת ישראל, נטיל נוקמא מערב רב.

هكذا يرتبط المسيحان بالرّاعي المخلص - وهو روح موسى - هذا هو سرّ الآباء الثّلاث، أي الأعمدة الثّلاث، وهكذا سيكونون في قوّتهم للانتصار على تدمير القشور [التّحديات] كلّها، الّتي تتوافق مع أعمدة القداسة الثّلاث، على النّحو الوارد أعلاه، حتّى عندما يكون الخلاص على يد المسيحيين، ولكنّ هذا الخلاص لن يكون كاملاً حتّى تتجلّى روح موسى، والّتي هي رمز أسرار التّوراة كلّها، وعندها يستطيع المسيحان الانتصار على القشور جميعها، وهذا يرمز إلى أنّ موسى يحمل في نفسه المسيحيين، وهذا الوارد في آية حتّى يظهر شيلو، أي حتّى يتجلّى موسى فوق المسيحيين¹.

يرمز لموسى (عليه السّلام) بالنّسر كما قلنا، ويخاطب الزّوهار روح موسى تحت اسم (الرّاعي الأمين) وهذه الروح ضروريّة لبداية الفداء، كما أنّ إحياء المسيح ابن يوسف - والّذي سنطرق إليه لاحقاً - فهو مُتضمّن في شجرة الحياة القباليّة، فمكائنتاهما فيها هو ما يجعله يحيى، ابتداءً: "هذا المرسوم، الّذي هو ملكوت، لن يبقى وحيداً، بعد أن يخرج منه المسيح ابن داوود؛ لأنّه بعد ذلك، سيتمّ تضمين مسيح آخر، وهو المسيح ابن يوسف، في ملكوت، وهناك، في ملكوت، سيصبح أكثر قوّة، في الملكوت وليس في أيّ مكان آخر، أي ليس في فهم مثل مسيح ابن داوود؛ لأنّ هذا التّللّ منخفض، يعني ملكوت، ليس له حياة خاصّة بها، لأنّ ملكوت لا تحتوي على شيء يخصّها، باستثناء ما أُعطي لها بصورة مصعّرة من الفهم، والّذي يُمنح إلى ملكوت، ولأنّ المسيح ابن يوسف مرتبط حصريّاً بالملكوت وحده، وليس في أيّ مكان آخر؛ لذلك، فإنّ

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15, ספר פנחס, פסוק תרנ"ב 652 עמ' 249: בתלת דרגין אליו, יפקוד פגנים לויים וישראלים, מן גלותא. ובהון נטיל נוקמא, מעשו וישמעאל וערב רב. בגוונא דערב רב מעורבין בעשו וישמעאל, הכי יעקב מעורב באברהם ויצחק, ערוב דמרונויהו. והכי מתערב שילה, עם משיח בן דוד ומשיח בן יוסף, ויהא שלשלת דמרונויהו, פההוא זמנא דחזא בלעם בגבועה דיליה, דהכי מתששרי תרין משיחין ברעיא מהימנא, בתלת אבוקו, בגלותא בתראה.

هذا المسيح سيموت ويُقتل؛ لأنه ليس لدى ملكوت ما تمنحه، وسيبقى ميتًا على هذا التلّ، حتّى تجمع ملكوت الحياة من تلّ علويّ، الذي هو فهم، وتؤثّر، أي الملكوت، في المسيح ابن يوسف من أضواء الفهم. عندها سينهض المسيح ابن يوسف ليحيا¹.

علينا أن نذكر هذه الآية؛ لأنّها ستكون سبب فهمنا لما سيمرّ به المسيح ابن يوسف وعملية إحيائه، فهو يدّعي فيها أنّ المسيح ابن يوسف مرتبط بالمسيح ابن داود. لذا؛ فهو لا يملك قوى من ذاته، بل يحصل عليها بعد مقتله بالتور الذي ستحصّله الملكوت له من ابن داود ليستطيع إحياءه.

2.2.5.3. الثالث المقدّس: الثور التّسر شيله

رمز التّراث الدّينيّ اليهوديّ للمسيح بن يوسف بالتّور، وقد اعتمد مفسّرو التّوراه على الكنايات لتثبيت هذا الوصف، مقارنين بين يوسف التّيّ وابن يوسف المسيح المنتظر. ورد في التّوراه تفسير السّولام: "فجاؤوا جميعهم ليوثقوا يعقوب فخلص منهم، ثمّ حكمهم. وبعد ذلك جاء ثور هو يوسف، يدفع بالحمير الذين هم المصريّون الذين ملك عليهم كلّهم، وتفسير يوسف هو ثور، والمصريّون حمير مكتوب عنهم لحم حمير هو لحمهم²".

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר בלק פסוק שמ"ב 342 עמ' 124: וְהוּא חֵק לֹא יִשְׁתָּאָר בְּלַחֲדוּי, יִתְכַלֵּל בֵּיה מְשִׁיחָא אַחְרָא בְרִיה דִּי־סָרְפָה, וְתַמְזַן יִתְמַקְרָה, וְלֹא בְּאַתְרַּא אַחְרָא. וּבְגִין דְּאִיהוּ גְבַעָה תַמְאָה, דְּלִית בָּהּ סִיין, קְמוֹת מְנִישִׁים דָּא, וְיִתְקַטֵּל, וְיִהְיֶה מִית עַד דְּתַלְקוּט סִיין גְּבַעָה דָא, מַהֲהִיא גְּבַעָה עֲלָאָה, וְיִקוּם.

² بن יوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט) כרך 5 (ה) ספר וישלח פסוק קמ"ח: 148, עמ' 46: וְכִלְהוּ דְּאִתִּי לְקַטְרָגָא לִיה לְיַעֲקֹב וְאִשְׁתַּזְיִב, וְלְבַתְרָא אִיהוּ שְׁלִיט

وهذه الكناية مردها إلى آيات أخرى في الزّوهار، الذي يربط بين الأسماء والرموز والأرقام، ويشير دائماً وفي أكثر من موضع إلى أنّ الثور هو نصيب المسيح ابن يوسف، فقد ذكر أيضاً: ولكن بالنسبة لمستوى المسيح ابن يوسف، يُشار إلى ذلك (الآنَ يَلْحَسُ الْجُمْهُورُ كُلَّ مَا حَوَّلْنَا كَمَا يَلْحَسُ الثَّورُ حُضْرَةَ الْحَقْلِ) (سفر العدد 22: 4)، في إشارة إلى مسيح ابن يوسف الملقّب بالثور. عنهم مكتوب (عندما ينبت الأشرار كعشب) (سفر المزمير 92: 8)، من عيد الفصح حتّى تشري سيكون الفداء «إلى الأبد». من ذلك الحين فصاعداً سيأتي هلاكهم، كما هو مكتوب (ليهلكوا إلى الأبد) (سفر المزمير 92: 8)، حتّى يصل تشرين، وهو ثور. ثمّ يتم ذلك كما يلحس الثور¹.

وهذا التشبيه ارتبط بشرطية واضحة هي "كي لا يقتل المسيح ابن يوسف" في مقارنة بين يوسف النّبّي وابن يوسف المأمول قدومه؛ لأنهم تسبّبوا لك وعملوا لك الأمور الجيدة، عانيت من أجلهم متاعب كثيرة حتّى لا يقتل المسيح ابن يوسف، الذي قيل فيه: (وَوَجْهُ ثَوْرٍ مِّنَ الشِّمَالِ) (سفر حزقيال 10: 1)، وهو من نسل يوسف الذي قيل فيه: (يَكْرُ ثَوْرُهُ زِينَةٌ لَهُ) (سفر تثنية 33: 17)؛ وذلك لأنّه لن يدنّس هو ونسله بين الأمم الوثيئة [عبدة الكواكب والنجوم] بسبب خطيئة يربعم الذي عبد الأصنام، التي من أجلها كان من المقرّر أن

دעליהו. לְבַמֵּר אֶתֵּא שׁוֹר, וְאֲשַׁמְלִים בְּתַמּוֹרִים, דְּכַלְהוּ מַסְטְרָא דְתַמּוֹר, יוֹסֵף דְאִיהוּ שׁוֹר, וּמְצָרִים דְאִינוּן תַּמּוֹרִים, דְּכַתִּיב בְּהוּ אֲשַׁר בְּשׁוֹר תַּמּוֹרִים בְּשָׂרָם.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ח 8 ספר משפטים פסוק תע"ט 479 עמ' 152. אַבְל בְּדַרְגָּא דְמְשִׁים בְּן יוֹסֵף, אִיהוּ דְקָא רְמִיז, עֵתָה יִלְחַכּוּ הַקְּהָל אֶת כָּל סְבִיבְתֵינוּ פְּלַחוּד הַשׁוֹר אֶת יָרֵק הַשְּׂדֵה. דְעַלְיָהוּ אֶתְמַר, בְּפִרְס רְשָׁעִים כְּמוֹ עֶשֶׂב נִגְוָה! מְפַסֵּחַ וְעַד תַּשְׁרִי, יְהֵא פּוֹרְקָנָא דְאִיהוּ עַד. וּמִתְמָן וְאִילָדָּה יְהֵא הַשְּׂמָדָה דְלַחוּן, לְהַשְׂמָדָם עַדִּי עַד. כַּד מְטוּ לְתַשְׁרִי דְאִיהוּ שׁוֹר, בֵּיה פְּלַחוּד הַשׁוֹר.

يتدّس هو ونسله بين الأمم عبادة الأوثان؛ لأن يريعام بن نيفات هو من نسل يوسف وبسببه قيل: (وهو مجروح لأجل معاصينا... ويخبره [الجرح] شفينًا) (سفر إشعياء 53:5)¹.

لقد أوردنا سابقًا أنّ شيلوه هو أحد أسماء المسيح، فما علاقة شيلوه بموسى وعلاقتها جميعًا بقدوم المسيح المنتظر؟ وما الذي جعل الحاخام سعديا غاؤون يترجم شيلوه إلى الذي الأمر له بترجمته العربية وما علاقتها بهذا المسيح الثور؟

إنّ بداية الحلّ هي في معرفتنا أنّ القيمة العددية لموسى وشيلوه هي واحدة في شيلوه 300 י 10 ל 30 ה 5، ومجموعها 345، وموسى 40 ז 300 ה 5؛ ولهذا كان مجيء شيلوه مرتبطًا عدديًا ورقميًا بموسى، كما أنّ هناك آيات تؤكد أنّه موسى ورمزه شيلو (الكتابة العبرية لشيلوه)، وهذه العلاقة أيضًا مرتبطة بموسى وهارون، وكأنّ ابن داوود وابن يوسف معًا هما إحدى صور الثنائيات التوراتية كيوسف ويعقوب وموسى وهارون، وليئة وراحيل (أمّهات المسيحيين) وغيرها.

وهذا الرمز متفق عليه في التراث الديني عندهم، فمنها: يرمز للمسيح بن يوسف بالثور، والحمار هو المسيح ابن داوود²، وهي الواردة في مداراش ربا، أحد أهمّ المدراس المتحدثة عن أحداث نهاية الزمان، وستأتي بقية

¹ بن يوحنا، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ז 16 ספר כי תצא פסוק כ"א 21 עמ' 8: ובגין דאינון גרמו לך, ועבדו עמך טבין, אנת סבילת בגינייהו פמה מקתשין, בגין דלא יתקטיל משים בן יוסף, דאתמר ביה (יחזקאל א':י) ופני שור משמאל, מנרעא דיוסף, דאתמר ביה (דברים ל"ג:י"ז) בכור שורו הדר לו. ובגין דלא יתסלל הוא ונרעיה בין עובדי כוכבים ומזלות, בחביה דנרבעם דעבד עבודה זרה, הנה הוא לאתסלל לעובדי כוכבים ומזלות הוא ונרעיה, בגין דנרבעם בן נכט מנרעיה איהו, בגיניה אתמר בך, (ישעיהו נ"ג:ה) והוא מחולל מפשעיו וגו', ובחבורתו נרפא לנו .

² https://www.sefaria.org.il/Etz_Yosef_on_Devarim_Rabbah.6.7.2

الاستدلالات في موضعها عند الحديث عن شجرة الحياة القبالية، مثل: [النصّ مجزوء بما يخدم الرمزية]،¹ ويكون المسيح، ابن داوود، المسمى بالأسد النعمة، سيكون على يمين موسى، وأما المسيح ابن يوسف الثور الشدّة، على يساره، لاسم موسى، الذي يركب على الكائنات الحيّة الثلاثة، الأسد، والثور، والنسر؛ كونها ثلاثة فروع في شين في اسم موسى¹، وهنا يفترض الباحث أنّ موسى، والتي تكتب عبرياً משה وتلفظ "موشيه" بحسب هذا النصّ؛ ولأنّ كتبة الزوّار قالوا إنّها ثلاثة فروع، أنّ מ الميم هي المسيح، وثلاثة أسنان شين מ هي أسد، ثور، ونسر ثلاثة حيوانات تلائمها، فيما تكون الشين كاملة هي شيلة تربط هذه الرموز، والهاء في א هي الربّ، والمرموز له بحرف الهاء في الكتابات الدنيّة اليهوديّة، وبهذا يتأدّى المعنى المطروح، وهو أنّ شين موشيه هي التي تحمل الكائنات الثلاثة وارتباط سلسلتهم، تؤدي جميعها المعنى هو الإنسان، الذي هو من الربّ، لاسم موسى فهي سلسلة [أو سلالة]، تنبع من يعقوب، "الآن الوجوه الثلاثة المدرجة في العمود المركزي، والتي هي موسى ويعقوب، تسمّى "النسور"، قيل فيهم: (حملتك على أجنحة النسور وأتيت بك إلى نفسي) (سفر الخروج 19: 4)²، ولهذا فكان لا بدّ أن يحمل اسم موسى الطّريق، طريق المسيح

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 8 ספר משפטים פסוק תפ"א 481 עמ' 153: זהו משיח מן דוד, דאיהו ארנה, מימיניה. ומשיח מן יוסף, דאיהו שור, משמאליה. מימינא אברהם, משמאלא יצחק, ואיהו נשר באמצעיתא. שלשלת דלהון, מסטרא דינקב. ש' דמשה, קדושה לך ישלשו. מסטרא דארנה, ג' אנפין דאבהן, אתקריאו אריות. בקר. מסטרא דשמאלא אתקריאו פרים מנחמים. ומסטרא דאמצעיתא, אתקריאו נשרים. ועליהו אתמר ואשא אתכם על פני נשרים ואביא אתכם אלי. הא אינון ט. 'עשיראה, ורביעאה, אדם מה בשמו דמשה דרכיב על תלת חינון.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 8 ספר משפטים פסוק תפ"א 481 עמ' 153: זהו משיח מן דוד, דאיהו ארנה, מימיניה. ומשיח מן יוסף, דאיהו שור, משמאליה. מימינא אברהם, משמאלא יצחק, ואיהו נשר באמצעיתא. שלשלת דלהון, מסטרא דינקב. ש' דמשה, קדושה לך ישלשו. מסטרא דארנה, ג' אנפין דאבהן, אתקריאו אריות. בקר. מסטרא דשמאלא

أي الربّ، وبذلك يتحقّق الثالوث المقدّس، وتفهم علاقة موسى بالمسيحيّين؛ لأنّه يخدم جزءًا مهمًّا من العمليّة النهائيّة أي الفداء، ممّا يجعلنا إدًّا أمام ثالوث عجيب هو: موسى، وابن داوود، وابن يوسف، لكلّ فيه رمزه، واسمه، وترتيبه في الحياة وشجرة الحياة القباليّة أيضًا. موسى هو النّسر، وابن داوود الأسد، وابن يوسف هو الثور.

2.2. 4.5. 2.2. عشب الحقل:

في الزّوهار المقدّس - وخلال شرح الحاخامات عن الثالوث السّابق ذي الرّمزيّة - يقدّم الحاخامات قولهم الآتي: "تفسير آخر لعبارة [نبته الحقل] هي أنّها تشير إلى المسيح الأوّل، المسيح ابن داوود، الذي لم يكن بعد على الأرض، في حين أنّ [عشب الحقل] هو المسيح الثّاني، المسيح ابن يوسف يسأل: لماذا لم يكونوا على الأرض؟ [ويقصد هنا معًا]، يجيب: لأنّ موسى لم يكن معهم ليخدم الحقل [أي يفلحه ويزرعه]، كتب عنه: وما كان إنسان يعمل في الأرض، السّر مكتوب في الآية: (لا يزول قضيب من يهوذا...) (سفر تكوين 49:10) التي تشير إلى المسيح بن داوود، و(ولا الصّولجان من بين رجليه) (سفر تكوين 49:10) التي تشير إلى المسيح ابن يوسف، (حتّى يأتي شيله) (سفر تكوين 49:10) إشارة إلى موسى، حيث إنّ القيمة العدديّة لموسى هي نفس قيمة شيله، (واليه تجتمع الشّعوب) (سفر تكوين 49:10) التي تعني أنّ التّصحيح يجب أن يصل من موسى إلى يقهات وليفي أسلافه¹.

אתקריאו פרים מנגחים. ומסטרך דאמזעיתא, אתקריאו נשרים. ועליהו אתמר ואשא אתכם על כנפי נשרים ואביא אתכם אלי. הא אינון ט. 'עשיראה, ורביעאה, אדם מה בשמו דמשה דרכיב על תלת חיוון.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ב 2 ספר בראשית א' פסוק רל"ד 234 עמ' 202-204: דבר אחר, וכל שיש השדה, דא משית ראשון, טרם יהנה בארעה, וכל עשב השדה טרם יצמח, דא משית שני, ולמה, בגין דלית פמן משה, למפלח לשכינתא, דעליה

وقد سبق لنا توضيح هذه الآية في التكوين، والقول إنّها تبادلت في التراجم بين شيله ومشيحا (الذي له الأمر)، فيربط لنا الزّوهار هنا بين هذه الألفاظ التبادليّة، بل ويؤكد ارتباطهم بوصفهم ثالثاً "ابن داوود، وابن يوسف، وموسى"؛ ليتحقّق الفداء، وهذا أيضاً يفتح المجال لتوضيح عمليّة "التّصحيح" المذكورة هنا، إذ يؤمن اليهود أنّ تصحيحاً، ويقصد به الغفران عبر الأجيال منذ زمن، صاحب الخطأ أو الخطيئة، وحتى أيام المسيح، والتّصحيح بالعبرية [תיקון] تكون نوع من الغفران الممتدّ عبر الأجيال، والذي إذا لم يتحقّق حتى أيام المسيح، فإنّ لصاحبه بذلك نذير سوء كما سيّضح معنا لاحقاً في قصّة أبناء رؤوبين.

2.2.5.5. جناح الحمامة:

لعب التّشبيه دوراً هاماً في الدّراسات القباليّة، فتشبيه موسى وهارون بالمسيح ابن داوود والمسيح ابن يوسف مرّة، وجعل موسى شرطاً للخلاص مرّة أخرى، جعل أهميّة عظمى لشخصيّة موسى في القبالة، مكتوب عنهم: "(ونظر هكذا وذاك، وعندما رأى أنّه لا يوجد إنسان) (سفر الخروج 2:12)، ما يعنيه أنّهم جميعاً مذنبون، ولم يكن بينهم رجل لديه ما يستحقّ الخروج من المنفى. لهذا السّبب، رفضت الدّهب إلى هناك، لكنك قلت: (أرسل بيد من ترسله) (سفر الخروج 4:13). ومع ذلك، أنت الآن مثل وقت الخروج من مصر سيحدث معك في إسرائيل، (كما في أيام خروجك من أرض مصر أريك أشياء رائعة) (سفر ميخا 7:15). خلال النّفي الأخير سيُرسل معك مسيحيان، مسيح ابن يوسف، ومسيح ابن داوود، اللذان يتوافقان مع جناحي الحمامة، المقابلة للحضرة الإلهيّة؛ لأنّك في المنفى الرّابع مثل الجسد، بلا أجنحة. علاوةً على

אתמר, ואדם אין לעבוד את האדמה, ורזא דמלה לא יסור נשכט מיהודה, דא משים בן דוד, ומחוקק מבין רגליו, דא משים בן יוסף, עד כי יבוא נשיל"ה דא משה, ונשבן דא כדא, ול"ו יקה"ת עמים, אתנון ול"ו יקה"ת.

ذلك، في البداية كان إسرائيل مثل الجسد، وأنت وهارون مثل جناحي الحمامة التي طار بها إسرائيل خارج المنفى¹، فهو جناح أو أحد جناحي الحمامة التي ستحقق اللجوء الأخير والخلص من المنفى لبني إسرائيل.

2. 3. ظهور المسيح ابن يوسف:

2. 3. 1. موعد ظهور المسيح ابن يوسف:

قبيل الخوض في موعد ظهور المسيح بن يوسف يمكننا الإشارة الى بعض ما قال أحد آخر الحاخامات الرّاحلين مناحم معنديل شنيورسون² أنّ المعاناة ستقلّ حتى تختفي هكذا سيجلب المسيح الخلاص للشعب اليهودي والإنسانية عامة³، ذلك أنّ ظهوره هو تحضير للانتقال "من العالم الذي نعرفه الى العالم الآخر عامل

¹ بن يوحאי، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ז 16 ספר כי תצא פסוק נ"ו 56 עמ' 20: ומה פתיב בהון. ויפן פה וכה וירא פי אין איש. דכלהון סייבין, ולא אשפחת בהון איש זוכה לאפקא מן גלותא. ובג"ד סרבת למיזל פמן, ואמרת, שלח נא בנד תשלח. והא אנת כגון בהוא זמנא, כך יתקיים עם ישראל, כימי צאתה מארץ מצרים אראנו נפלאות. ובגלותא בתראה, תרין משיחין ישלח עמה, לקבל תרין גדפין דיונה. דאנת כגופא בגלותא רביעאה, לית לה גדפין. ולא עוד, אלא בקדמיתא הוה ישראל כגופא, ואנת ואהרן, בתרין גדפין דיונה, ובהון פרחו ישראל.

² החאחאמ מנחם מענדל שניורסון ولد عام 1902 وتوفي عام 1994 كان الحاخام والرأي السابع وقد اعتقد مريدوه أنه الملك المسيح ولد في بولندا وتوفي في بني براك. شטיינזליץ, עדין אבן- ישראל: **הרבי שלי**, תר: יהודית שבתאי ויהושע גרינברג, הוצאת קורן, ירושלים, 2019, עמ' 3.

³ שטיינזליץ, עדין אבן- ישראל: **הרבי שלי**, תר: יהודית שבתאי ויהושע גרינברג, הוצאת קורן, ירושלים, 2019, עמ' 250.

المستقبل"¹ وفي أعقاب حرب الخليج ذكر الزاوي نفسه أنّ المدرّش تنبأ بأن الملك المسيح سيأتي "بعد حرب في الخليج الفارسي سيشارك بها ملوك عرب"²

2. 3. 1. 1. الظهور في نيسان

يعتمد الحاخامات الذين طرحوا قدوم المسيح المخلص على نصّين هما: يوثيل وأشعيا، وقد حملوا عليهما كثيراً من الأقاويل يدلّان بصورة مباشرة على العصر المسيحي، أما نصّ أشعيا: (6) فَيَسْكُنُ الدَّبُّبُ مَعَ الحُرُوفِ، وَيَرِيضُ النَّمِرُ مَعَ الجُدِيِّ، وَالْعَجَلُ وَالشِّبْلُ وَالْمَسَمَنُ مَعًا، وَصَبِيٌّ صَغِيرٌ يَسُوقُهَا. 7) وَالْبَقَرَةُ وَالذَّبَّةُ تَرَعِيَانِ. تَرِيضُ أَوْلَادَهُمَا مَعًا، وَالْأَسَدُ كَالْبَقَرِ يَأْكُلُ تِينًا. 8) وَيَلْعَبُ الرِّضِيْعُ عَلَى سَرَبِ الصِّلِ، وَيَمُدُّ الْفَطِيْمُ يَدَهُ عَلَى جُحْرِ الْأَفْعَوَانِ. 9) لَا يَسُوؤُونَ وَلَا يُفْسِدُونَ فِي كُلِّ جَبَلٍ قُدْسِي، لِأَنَّ الْأَرْضَ تَمْتَلِي مِنْ مَعْرِفَةِ الرَّبِّ كَمَا تُعْطِي الْمِيَاهُ الْبَحْرَ. 10) وَيَكُونُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَنَّ أَصْلَ يَسَى الْقَائِمِ رَايَةً لِلشُّعُوبِ، إِيَّاهُ تَطْلُبُ الْأُمَمُ، وَيَكُونُ حُكْمُهُ مَجْدًا. 11) وَيَكُونُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَنَّ السَّيِّدَ يُعِيدُ يَدَهُ ثَانِيَةً لِيَقْتَنِي بَقِيَّةَ شَعْبِهِ، الَّتِي بَقِيَتْ، مِنْ أَشُورَ، وَمِنْ مِصْرَ، وَمِنْ فَتْرُوسَ، وَمِنْ كُوشَ، وَمِنْ عِيْلَامَ، وَمِنْ شِنْعَارَ، وَمِنْ حَمَاةَ، وَمِنْ جَزَائِرِ الْبَحْرِ 12) وَيَرْفَعُ رَايَةً لِلْأُمَمِ، وَيَجْمَعُ مَنَقِيِّي إِسْرَائِيلَ، وَيَضُمُّ مُشْتَتِي يَهُودًا مِنْ أَرْبَعَةِ أَطْرَافِ الْأَرْضِ 13) فَيَزُولُ حَسَدُ إِفْرَايِمَ، وَيَنْقَرِضُ الْمُضْطَائِفُونَ مِنْ يَهُودًا. إِفْرَايِمَ لَا يَحْسَدُ يَهُودًا، وَيَهُودًا لَا يُضَائِقُ إِفْرَايِمَ. 14) وَيَنْفَعُضَانِ عَلَى أَكْتِافِ الْفِلِسْطِينِيِّينَ عَرَبًا، وَيَنْهَبُونَ بَنِي الْمَشْرِقِ مَعًا. يَكُونُ عَلَى أَدُومَ وَمُؤَابَ امْتِدَادُ يَدَيْهِمَا، وَبَنُو عَمُّونَ فِي طَاعَتِهِمَا. 15) وَيُبِيدُ

¹ سטיينزولز، عدين ابون- إسرائيل: **الربى شلى**، تر: اليهودية سبتاى وياهو شع غرينبرج، הוצאת קורן, ירושלים,

2019, עמ' 252

² سטיينزولز، عدين ابون- إسرائيل: **الربى شلى**، تر: اليهودية سبتاى وياهو شع غرينبرج، הוצאת קורן, ירושלים,

2019, עמ' 258.

الرَّبِّ لِسَانَ بَحْرِ مِصْرَ، وَيَهْتُرُ يَدَهُ عَلَى النَّهْرِ بِقُوَّةٍ رِيحِهِ، وَيَضْرِبُهُ إِلَى سَنَعِ سَوَاقِ، وَيُجِيزُ فِيهَا بِالْأَحْدِيَةِ.
16 وَتَكُونُ سِكَّةٌ لِيَقِيَّةِ شَعْبِهِ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ أَشُورَ، كَمَا كَانَ لِإِسْرَائِيلَ يَوْمَ صُغُودِهِ مِنْ أَرْضِ مِصْرَ¹.

وأما نصّ سفر يوثيل الذي يشير إلى ظهور عصر المحلّص وماذا سيعطي الرّب لشعبه فيه: (1) اضربوا بالبوق في صهيون. صوّتوا في جبل فُدسي! ليترعد جميع سُكّان الأرض لأنّ يوم الرّب قادم، لأنّه قريب: 2 يوم ظلامٍ وقتامٍ، يوم غيمٍ وصبابٍ، مثل الفجر مُتدًّا على الجبال. شعبٌ كثيرٌ وقويٌّ لم يكن نظيره منذ الأزل، ولا يكون أيضًا بعده إلى سني دُورٍ فدورٍ. 3 فدّامه نارٌ تأكل، وحلّفه هيبٌ يحرق. الأرض فدّامه كجنته عدنٍ وحلّفه ففرّ حرب، ولا تكون منه نجات. 4 كمنظر الخيل منظره، ومثل الأفراس يركضون. 5 كصريف المركبات على رؤوس الجبال يتبون. كزفير هيبٍ نارٍ تأكل فشتًا. كقومٍ أقوياءٍ مُصطفيين للقتال. 6 منه ترتعد الشعوب. كلّ الوجوه تجتمع حمرة. 7 يجزون كأبطال. يصعدون السور كرجال الحرب، ويمشون كلّ واحدٍ في طريقه، ولا يعيرون سبلهم. 8 ولا يراحم بعضهم بعضًا. يمشون كلّ واحدٍ في سبيله، وبين الأسلحة يقعون ولا ينكسرون. 9 يترآكضون في المدينة. يجزون على السور. يصعدون إلى البيوت. يدخلون من الكوى كاللصّ. 10 فدّامه ترتعد الأرض وترجف السماء. الشمس والقمر يظلمان، والنجوم تحجز لمعانها. 11 والرّب يعطي صوته أمام جيشه. إنّ عسكره كثيرٌ جدًّا. فإنّ صانع قوله قويٌّ، لأنّ يوم الرّب عظيمٌ ومخوفٌ جدًّا، فمن يطيقه؟².

¹ سفر إشعياء 11 6-16.

² سفر يوثيل 11-1.

يأتي ادعاء ظهور المسيح ابن يوسف في نيسان لأنّ ظهوره أوّل علامات الفداء، ففي الجماراة في سفر رأس السنة 12:2 في التلمود البابليّ على لسان عزرا¹: "في نيسان افتديتم، وفي نيسان ستفتدون"². وهذه المقولة الصّريحة هي التي يعتمد عليها الدّارسون في قولهم إنّ الفداء سيكون في نيسان؛ ولأنّ ظهور المسيح ابن يوسف أوّل الفداء بالإمكان القول إنّ ظهوره سيكون بالضرورة في نيسان، ولقد قامت الكتب اللاحقة بناء على هذه البشري في تفسيراتها وتبشيراتها كلّها بتثبيت الرّأي بأنّ الفداء سيكون نيسانيًا وكذلك ظهور المسيح ابن يوسف.

وقد ارتبط الوعد الإلهيّ بإنقاذ بني إسرائيل، مقرونًا بأعيادهم ومناسباتهم الدّينيّة، فمثلاً ارتبط لديهم روش هاشناه³، المعروف أيضًا باسم عيد الأبواق⁴، ويُطلق البوق وهو قرن الكبش أو الشّوفار؛ احتفالًا بالتّجمّع المستقبليّ لإسرائيل، وإعادة بناء الهيكل، ومجيء المسيح بن داوود، كما أنّ العدد 7 وقداسته مرتبطان أيضًا بهذا، وقد رجّح بعض الباحثين أنّ الفترة الزّمنيّة بين بداية العصر المسيحيّ وظهور ابن يوسف "بتلات سنوات

¹ عزرا (بالعبرية: **עֲזָרָא**)، 440-480 ق.م، ويعرف أيضًا باسم عزرا الكاتب (بالعبرية: **עֲזָרָא הַסּוֹפֵר**) أو عزرا الكاتب، كان موظفًا في بلاط إمبراطور الفرس، وكاهنًا. عاد من الأسر البابلي وأعاد تعليم التوراة في اورشليم. قاموس الكتاب المقدّس [https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/18_EN/EN_113.html)

[Dictionary/18_EN/EN_113.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/18_EN/EN_113.html)

² **תלמוד בבלי, מסכת ראש השנה י"א 11, ירושלים, 1976.**

³ See Lenet H. Read, "Joseph Smith's Receipt of the Plates and the Israelite Feast of Trumpets," Journal of Book of Mormon Studies 2, no. 2 (Fall 1993): 110; also, John P. Pratt, Divine Calendars: Astronomical Witnesses of Sacred Events (Orem, UT: AstoCal, 2002), 71-72.

⁴ Freedman, ed., **The Anchor Bible Dictionary** 1:816-19.

ونصف¹، كما أنّ "العديد من الحاخامات يتفقون على أنّ أشعياء 11 يشير مباشرة إلى العصر المسيحيّ وتجمّع إسرائيل"². اليوم الذي ظهر فيه هذا الملاك، كان مهمًّا؛ لأنّه اليوم الثّاني من سبعة أيّام عطلة يهوديّة في السّوكوت 7010، ومفردتها سوكة 7010، وتعني مظلة أو عريشة؛ ولهذا معروف أيضًا باسم عيد المظال، أو عيد الأكشاك: "هذا هو يوم ذكرى تيه بني إسرائيل في البريّة لسنوات، والحماية الّتي تلقّوها من الله"³. ويتذكّر اليهود أيضًا "وعد الله بإخراجهم من البريّة"⁴، وكذلك سيخرجهم مرّة أخرى في آخر الزّمان، وموعد قدوم المسيح بن يوسف مرتبط بهذه الأعياد والشّهور. ناهيك عن الدّلالة اللّغويّة لكلمة يوسف في اللّغة العبريّة، فهي 7010 يوسف، الّتي تعني يُضيف أو يزيد، ولذا يبدو من المناسب أنّ الرّجل الّذي ادّعى استعادة النّور والحقيقة إلى عالم روحانيّ مُظلم وُلد في اليوم الّذي يشير إلى زيادة الضّوء والدّفء إلى عالم مظلم مادّيًّا، فالشّخصيات السّماويّة ظهرت له، وأمرته بالاستعداد ليكون بمثابة أداة في يد الله لإعادة الإيمان، والتّوبة، والنّظام، وكلمة الله، ولكن هذا سيكون في اليوم التّالي للانقلاب الشّتويّ، وهو اليوم الأوّل من العام الّذي يُتوقّع فيه زيادة الضّوء.

وللرّم سبعة دور آخر في اليوم الآخر، حيث إنّ عدد أنوار الكون الّتي خلقها الله، "جلس الحاخام حزقيا أمام الحاخام العازر، قال له: كم عدد الأنوار الّتي حُلقت قبل خلق العالم؟ قال له: سبعة. هي نور التّوراة، ونور جهنّم، ونور جنّة عدن، ونور العرش، ونور الهيكل، ونور التّوبة، ونور المسيح، الأنوار السّبع هي سرّ

¹ (Alonzo L. Gaskill, **The Lost Language of Symbolism** [Salt Lake City: Deseret Book, 2003], 117–19).

² Silver, **Messianic Speculation**, 191. also, Klausner, **Messianic Idea**, 294.

³ David Noel Freedman, ed., **The Anchor Bible Dictionary** (New York: Doubleday, 1992), 1:816–19.

⁴ Hayyim Schauss, **The Jewish Festivals** (New York: Schocken, 1938), 170–207.

العقد السبعة القبالية، وهي: رحمة، وشدة، وجمال، وخلود، ومجد، وأساس، وملكوت. لقد تمّ إنشاؤها قبل خلق العالم، سبعة أنوار وشموع، وهي سرّ توحدنا به أي بهارون، الذي أشعل الشموع، وأشعل سبع شموع من فوق، وسبع شموع من الأسفل¹، وقد ورد في الزّوهار أنّ ظهور ابن يوسف لا بدّ أن يكون في نيسان، صرّح يوليوس جرينستون: "كان من المفترض عمومًا أن يظهر المسيح في شهر نيسان أو تشرين"².

والخلاص مرتبط بشجرة الحياة من جهة، وبمواعده من الأعياد الاحتفالية من جهة أخرى، وهذا الخلاص تمّ تأجيله وإرجاؤه إلى نيسان بدلًا من تشرين؛ حتّى لا يموت المسيح بن يوسف، ففي الزّوهار: "الذّراع اليسرى، أي الشّجاعة قيل فيها، (اليسار تدفع، اليمين تقرب)؛ على الرّغم من أنّه اقترب وقت الخلاص إلى شهر تشرين، كما افترض سادة المشناه [وهي جلسة الحاخامات التي يتذكرون فيها أمور التّوراة]، أنّه في تشرين سيكون الخلاص، آمنوا بذلك؛ لأنّ تشرين يسار الشّهور، فإنّها ستؤخّر الخلاص حتّى لا يموت المسيح بن إفرام بذنوب حكام اليسار؛ لأنّ المسيح ابن إفرام هو تناسخ يربعم الذي أخطأ وتسبّب بخطأ الآخرين؛ لذا تمّ تأجيل الخلاص من تشرين أكثر يمنة، أي للفصح [عيد الفصح]، الذي يُعدّ الذّراع اليمنى أي النّعمة، وعندها تمّ الآية (كأَيّام خُرُوجِكَ مِنْ أَرْضِ مِصْرَ أَرِيهِ عَجَائِبَ) (سفر ميخا 7:15). وهكذا هو في نيسان

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י"א 11 ספר צו פסוק קע"ב 172 עמ' 63: רבי חזקיה הנה יתיב קמי דרבי אלעזר, א"ל, פמה נהורין אתבריאו עד לא אברי עלמא. א"ל ז'. נאלין אינון: אור תורה. אור גיהנם. אור גן עדן. אור פסא הכבוד. אור בית המקדש. אור תשובה. אורו של משיח. נאלין אתבריאו עד לא אתברי עלמא. ז' נהורין בוצינין אתאחדו ביה באהרן, והוא אדליק בוצינין מעילא לתתא .

Greenstone, julius H.: **Messiah idea in Jewish history**, book on demand LTD, ²

Norderstedt, Germany, 2013, p 106.

تمّ الخلاص، وفي نيسان سيتمّ خلاصكم (وَبِإِحْسَانِ أَيْدِيٍّ أَرْحَمِكَ، قَالَ وَلِيُّكَ الرَّبِّ) (سفر إشعياء 8:54) وهكذا سيكون¹.

إذًا لن يكون الخلاص إلا في نيسان بحسب التقويم العبري؛ حتى لا يموت المسيح بن يوسف بحسب الدعاء، فالمسيح بن يوسف سيعاني لأنه يأتي من الجانب الأنثوي من الفهم، ولأنه أيضًا سليل يريعام، وليتمّ له الفداء والخلاص وكما لا يموت تأخر الفداء من تشرين أي السوكوت - عيد العرش - إلى نيسان وهو الفصح.

ولقد حاول شارح الزّوهار شمعون بن يوحاي² التنبؤ بتاريخ عودة كلّ من المسيحين وظهورهما، فيقول النجم المقدّس وهو لقب صاحب الزّوهار: "(كلّ النفوس التي أتت مع يعقوب ... كانت 66) (سفر التكوّن 46: 26)، السّتون من أجل إيقاظ المسيح الأوّل، وستّة لإيقاظ المسيح الثّاني، وهذا يترك ستّ سنوات حتى الرّقم 72، حيث سيحدث الخلاص، أي ألف عام، وهي كامل الألفيّة الخامسة التي كلّها دمار، و272

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ח 8, ספר משפטים, פסוק תע"ז 477 עמ' 151: דרוּעָא שְׁמַאלָא, אַתְמַר בֵּיהּ, שְׁמַאל דְּזוּחָה, וַיְמִין מְקַרְבָּת. דְּאַף עַל גַּב דְּאַקְדִים בְּתִשְׁרִי, דְּאַקְמוּהָ בֵּיהּ מְאַרִי מְתַנִּיתִין, בְּתִשְׁרִי עֲתִידִין לְהִנְאַל. תְּהֵא דְּזוּחָה, בְּגִין דְּלֹא יָמוּת מְשִׁים בְּן אֶפְרַיִם, דְּזוּחָה מְתִשְׁרִי דְּאַיְהִי שְׁמַאל. עַד דְּיִקְרַב יְמִין, פְּסַח דְּרוּעָא יְמִינָא. לְמַגִּים בְּהּ, בְּיַמֵּי צְאַתְהָ מְאַרְץ מְצָרִים אַרְאַנוּ נְפִלְאוֹת וְהָאִי אִיְהוּ בְּנִיטָן נְגִלְלוּ וּבְנִיטָן עֲתִידִין לְהִנְאַל. לְמַגִּים בְּהוֹן וּבְחֶסֶד עֲלִיוֹן רַחֲמִתִּיף אָמַר גְּאַלְהָ יְיָ.

² كان شمعون بار يوحاي حكيماً ومعلماً للتوراة الشفوية وما يتعارف عليه في العبرية باسم التنايم **تנאים** أي مكررا للرواية الشفهية من التوراة (هم أي التنايم الحكماء الحاخامات الذين تم تسجيل آرائهم في الميشناه، من حوالي 10-220 م) من القرن الثاني في يهودا القديمة، قيل إنھا كانت نشطة بعد تدمير الهيكل الثاني في 70 م. كان أحد أبرز تلاميذ الحاخام عكيفا، وينسب إليه العديد من اليهود الأرثوذكس تأليف الزوهار، العمل الرئيسي للقبالة. بن يوحاي، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת

תשנ"ט), כרך א, 1, מבוא, עמ' 4

عامًا في الألفيّة السادسة، لتثبت فيها الآية: (ستّ سنوات تزرع حقلك، وستّ سنوات تقطع كرمك وتجمع ثمرته) (سفر اللاويين 3: 25)؛ أي بعد ستّة أعوام من الألف وستّين عامًا هو الوقت المناسب (لجمع ثماره) يجدر القول أنّ هذه الحسابات والأرقام أكثر ما يميّز التاريخ والتراث الدّيني اليهودي، وهو ما يسمّونه جيميتريا גימטריה، وهو حساب الحروف بالأرقام، فحرف الألف يساوي 1 وحرف التاء يساوي 400، لكلّ حرف قيمة عدديّة يمثّلها وبناء على قيمته تُحسب الكلمات والتي تُجمع جمعًا، والقيمة العدديّة للأحرف تكون بالشكل الآتي:

1	آلف	أ	א
2	بيت	ب	ב
3	جيمال	ج	ג
4	دالد	د	ד
5	هي	هـ	ה
6	فاف	و	ו
7	زايين	ز	ז
8	حيط	ح	ח
9	طيظ	ط	ט
10	يود	ي	י
20	كاف وتلفظ أحيانا خاف	ك	כ
30	لامد	ل	ל
40	ميم	م	מ وفي نهاية الكلمة ם
50	نون	ن	נ وفي نهاية الكلمة ן
60	سامخ	ص س	ס
70	عاين	ع	ע
80	في	ف	פ وفي نهاية الكلمة ף
90	تسادك	تس	צ وفي نهاية الكلمة ץ
100	قوف	ق	ק
200	ريش	ر	ר
300	شين	ش	ש
400	تاف	ت	ת

فمثلاً كلمة يوسف تكتب יוסף فتكون قيمتها العددية $י = 10$ و $ב = 6$ و $ס = 60$ و $ף = 80$ والمجموع

166، ومثلاً اثني عشر شهراً يقولون $י"ב$ يود بيت شهراً أي $י = 10$ و $ב = 2$ وهكذا.

2.3.1.2. المسيح ابن يوسف وعودة إيليا:

يعتقد اليهود أنّ مسيحهم المخلص ملك اليهود لن يظهر إلّا بعد أن تظهر بعض العلامات التي تسبق ظهوره، ومنها إيليا وعودته، وإيليا أو الياهو אֱלִיָּהוּ هو اسم عبريّ معناه: إلهي هو يهوه، والصيغة اليونانية هي إيلياس، التي تُستعمل أيضًا في اللغة العربية، وهو من الأنبياء الكبار في الديانة اليهودية، ظهر في المملكة الشمالية في وقت حُكْم كلّ من أخاب وأحازيا، وحسب الاعتقاد اليهودي؛ فإنّ النبيّ الياهو إيلياس "قد رُفِع إلى السماء في عربة نارية تجرّها أيضًا خيول نارية، وهو يُعدّ المبشّر بالماشيح، وأهمّ علامة مؤكّدة تبشّر بقدومه، وعند قدوم الماشيخ سينفخ النبيّ الياهو بالشوفار [البوق] معلنًا قدومه"¹؛ لذا كثيرًا ما ارتبط قدومه بالمسيح من جهة وبالفصح من جهة أخرى، إذ يعتقد الكثير من اليهود اليوم أنّ إيليا سيعود ذات يوم، وعندما يفعل (يوجّه قلب الآباء إلى الأبناء، وقلب الأبناء على آباءهم) (سفر ملاخي 4: 6)، وبذلك يتمّ نبوءة ملاخي، فيعتقد اليهود أيضًا أنّه سيعود في عيد الفصح. وبشكل أكثر تحديدًا في اليوم الثاني من عيد الفصح، وهو يوم تفتح فيه بعض الطوائف اليهودية أبوابها أمام إيليا، وتقيم عيدًا آخر لسيدر [تسمّى أيام أسبوع الفصح في العبرية يامي هسيدير ימי הַסֵּדֶר وسيدير تعني ترتيب] لليوم الثاني على التوالي"²؛ ولذلك خلال عشاء عيد الفصح "تحتفظ كلّ عائلة بمكان له لتناول الطعام معهم في حالة عودته"³، وفقًا لأحد الحاخامات "فعندما يعود إيليا، سيظهر على قمة جبل"⁴، فاليهود يعتقدون أنّ قمم الجبال أو جبل بيت الرّب تشير إلى هيكل الرّب. يتحدّث النبيّ هوشع عن الدّبيحة وحرق البخور، وكلاهما من الممارسات المتعلقة بالهيكل، في

¹ ينظر: المسيح المخلص في المصادر اليهودية والمسيحية، مصدر سابق، ص 97.

² Ricks, "The Appearance of Elijah and Moses," 485.2 מאיר לו, ישראל: הגדה של פסח,

סדרת על הספר, ידיעות אחרונות, תל אביב, 2008 עמ' 83 ו 88.

³ Lenowitz, *Jewish Messiahs*, 62.

⁴ Cohn-Sherbok, *Jewish Messiah*, 47.

(رؤوس الجبال) (سفر هوشع 4: 13)؛ لأنّ إيليا كما يقول كلاوسنر سيكون "صانع سلام بين العائلات".¹ وفي تعليق حاخاميّ للقرن الثّاني قبل الميلاد، مقطّع يذكر أنّ موسى وإيليا "سيصلان معًا في نهاية الزّمان، أي العصر المسيحيّ"².

لقد حدّد زمن الظّهور بنيسان كما قلنا؛ ولهذا ارتبط بقوس قزح من جهة، ورُبط هذ القوس قزح بالطّوفان من جهة، والمنفى أيضًا، ممّا يدلّ على ظلم اليهود وتخريهم مقابل تطهير الأرض من غيرهم، خاصّةً من الاستبداد الّذي طاهم، وبهذا يتحقّق وعد الرّبّ لبني إسرائيل في عيدهم. ورد في السّلام: "ثمّ قال له اليهوديّ روحيّة: هذا ما قاله لي والدي عند وفاته: لا تتوقّع مجيء المسيح حتّى يظهر قوس قزح هذا في العالم، يتزيّن بألوان زاهية ويضيء للعالم، عندها فقط توفّع المسيح"³، ومن الأقاويل أنّ "المسيح بن داود سيأتي مع النبيّ إيليا"⁴ أي سيأتيان في نفس الفترة الزّمنيّة وذلك لجعل الخلاص حقيقة لا أمنيّة

إدّا فقد صارت لدينا معلومتان، أوّلاً: لن يظهر، أو يقترب ظهور المسيح وإيليا إلّا في نيسان، ثمّ لن يكون هذا الظّهور إلّا مقرونًا بقوس قزح. وأمّا قوس قزح فإنّه مرتبط بالطّوفان العظيم. عندما يظهر قوس قزح سيقيم الرّبّ، أي سيعيد إنشاء مملكة داوود السّاقطة أو عريشته وعيد السّوكوت أو عيد العرش العبريّ يكون في تشرين يسار الشّهور، الّذي تحدّثنا عنه وأمّا الفصح ففي نيسان، وفي الزّوهار: "من أين نعرف هذا؟ من الآية

¹ Klausner, **Messianic Idea**, 257–58.

² Deuteronomy.3.10 , as cited in Ricks, "The Appearance of Elijah and Moses," 485.

³ بن يوحاي، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998–1999 (שנת תשנ"ט) ، כרך ג 3 ספר נח פסוק ר"צ 290 עמ' 102: אָמַר לוֹ הָהוּא יוֹדְאֵי, כִּדְ אָמַר לִי אַבְא, כִּד הָנָה מְסַמְלֵק מְעַלְמָא, לָא תַצְפִּי לְרַגְלֵי דְמְשִׁיחָא, עַד דִּיתְחַזִּי הָאֵי קָשָׁת בְּעַלְמָא, מִתְקַשְׁטָא בְּגוּנֵי נְהִירִין, וְיִתְנַהֵר לְעַלְמָא. וְכִדִּין צְפִי לֵיהּ לְמִשְׁיָחָא.

⁴ שיינערמאן, משה יוסף: אהל משה ברוקלין, ניו יורק, 2013, עמ' 325.

التي تقول: (وأنظرُ إليها لأذكر العهد الأبديّ) (سفر التكوين 9:16)؛ لأنه الآن، أثناء المنفى، عندما يُرى قوس قزح بألوان داكنة، فهو تذكير بمنع عودة الطوفان إلى العالم، ولكن، عندما يظهر المسيح، فإنها سوف تتألق وتتألق، مثل العروس التي تزين نفسها لزوجها. وما تنبأ به في الآية: (لأذكر العهد الأبديّ) (سفر التكوين 9:16) سوف يمرّ. ثمّ يتذكّر القدّوس المبارك ذلك العهد وقيمه من التراب كما هو مكتوب: (ويطلبون الربّ إلههم وداوود ملكهم) (سفر هوشع 3:5). يشير داوود ملكهم إلى ملكوت الذي هو رمز قوس قزح. مكتوب أيضاً، (لكنّهم سيعبدون الربّ إلههم وداوود ملكهم الذي سأقيمه لهم) (سفر أرميا 30:9)، أي الذي سأقيمه من التراب. كما تقول: (أقيم عريشة داوود الساقطة) (سفر عاموس 9:11)؛ لذلك يُقال في ذلك الوقت: "سوف أنظر إليها "عريشة داوود"؛ لأذكر العهد الأبديّ، وأقيمها من التراب"¹. إذاً يكون لدينا تشرين يُقال عريشة داوود أو عيد السكوكوت، وهو الذي تأخّر الفداء منه إلى نيسان عيد الفصح، حيث يعود إيليا ويظهر قوس قزح ويُنتظر المسيح.

وخيمة داوود الساقطة هي الهيكل الذي تهدّم وسقط التي سيقمها الربّ من جديد ولأجل قيامها في السكوكوت يجب ابتداء المرور بالفداء في نيسان، دلالة على أنّ لقيام الهيكل لا بدّ من الصبر والتحصّر للفداء

¹ بن يوحاي، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ג 3 ספר נח פסוק רצ"א 291 עמ' 102: מנן, דכתיב וראייתה לזכר ברית עולם. והשתא דאתחזיא בגנונין חשוכין, מתחזיא לדוכרנא, דלא ימי מבול. אכל בהיא זמנא אתחזיא בגנונין גהירין, ומתקשטא בתקונא ככלה דמתקשטא לבעלה. וכדין לזכר ברית עולם. ונדכר קדשא בריה הוא להאי ברית, דאיהו בגלותא, ויקים לה מעפרא, הה"ד ובקשו את ה' אלהיהם ואת דוד מלכם. וכתוב ועבדו את ה' אלהיהם ואת דוד מלכם אשר אקים להם, אשר אקים מעפר, כד"א אקים את סכת דוד הנופלת. וע"ד וראייתה לזכר ברית עולם, ולאקמא לה מעפרא.

من كل شعب إسرائيل الذي ينتظر إيلياء في الفصح لبدأ معهم مشوار الفداء لإقامة خيمة داوود الساقطة أي الهيكل.

أما الحاخام سعديا غاؤون [تعني العبري] الفيومي فقد علّق على (لأرتاح في يوم الضيق) (سفر حبقوق 3:16) أنّ هذه الآية تشير إلى المسيح ابن يوسف، وبالمثل، حيثما يظهر مصطلح الخلاص، فإنّه يشير إلى تلك الخاصية المميزة للمسيح بن يوسف¹، وهذا ينطبق على العديد من الآيات المتعلقة بالخلاص مثل: (لأنّ الربّ إلهكم سائر معكم لكي يجارب عنكم أعداءكم ليخلصكم) (سفر التثنية 20: 4) و(قريب هو الربّ من المنكسري القلوب، ويخلص المنسحق الروح) (سفر المزمير 18: 34) و(فيصرخون إلى الربّ في ضيقهم، ومن شدائدهم يخلصهم) (سفر المزمير 107: 28) و(ويعينهم الربّ وينجيهم. ينفذهم من الأشرار ويخلصهم، لأنهم اهتموا به) (سفر المزمير 37: 40) و(فإنّ الربّ رؤوف رحيم، يغفر الخطايا ويخلص في يوم الضيق) (سفر يشوع بن سيراخ 2: 13) وغيرها، وهذا الرأي الذي نادى به الفيومي ودعا إليه كثيراً، وهذا يدلّ على أنّ الضيق، والشدة، وكلّ ما رافق العصر المسيحيّ لن يختفي إلاّ بظهور المسيح ابن يوسف في نيسان، وأما مكان ظهوره فمختلف به على أقوال منها الأرضي، ومنها السماوي، أما الأرضي فالجليل أو طريق افرات، والسماويّ هو كرسيّ الملكوت "العرش" الذي ينتظره (كما سيأتي معنا).

3. 1. 3. استكمال الأجيال لأجل تحقيق الفداء:

ومّا يرتبط بموعد ظهور المسيح بن يوسف هو استكمال الأجيال التي أخذ الربّ على نفسه عهداً باستكمالها وهي "الأجيال الستّة، وهي أجيال الآباء، علمنا أن الربّ سترتب لجميع أبنائه في إسرائيل ليحلّوا تحت عرشه ويتفوّقوا على الملائكة العالية." أقسم الربّ على كمال الأجيال Vav = "6"، سرّ إبراهيم، إسحاق،

¹ ريبليو، يوسفا: قول התור, בני ברק, 1993, עמ' 23.

يعقوب، موسى، هارون ويوسف، سرّ ستّة عقد: نعمة، شِدّة، جمال، خلود، مجد، نعمة. بسبب هؤلاء الستّة، هو مكتوب، (وسجد إسرائيل على رأس السرير) (سفر التكوين 47:31) إسرائيل هي السرّ المصغر، والتي تشمل، نعمة، شِدّة، جمال، خلود، مجد ونعمة. انحناء إسرائيل يوحى بمجيء المسيح في نهاية هذا الوقت. بمعنى، بعد ستّة آلاف عام يرتدي ملابس الملك، أي ما يعادل ألف عام. من الكلمات أو أجيال الآباء، وتسكنهم الحضرة الإلهية¹. لذا يرتبط الفداء في الألف السادسة في تقويمهم لأنها ستّة أجيال كما قلنا.

2. 3. 2. مكان ظهور المسيح ابن يوسف:

2. 3. 1. في الجليل:

تنبأت الكتب الدّينية اليهوديّة بظهور المسيح ابن يوسف في الجليل، وقد ورد ذلك في أكثر من مكان وموضع، غير أنّ بعض المصادر أيضًا قد ادّعت أنّ الظاهر في الجليل هو المسيح ابن داوود، وذهب جزء من المراجع لجعل كليهما يظهران في الجليل، والجليل هي منطقة شمال فلسطين تقسم إلى الجليل الأعلى والأسفل تقع شمالاً من مجدو، وفيها مدينة الناصرة التي منها السيّد المسيح، ففي الزّوهار: "قال الحاخام بن شمعون: في ذلك الوقت عندما يبعث أموات العالم في الأرض المقدّسة سيجتمعون على شكل تجمّعات [مخيمات]، كلّها

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 6 ספר ויחי פסוק ל"ה 35 עמ' 12:תנא, זמין קודשא בריהוה הוא לבריהוה דישׂראל, דיהוה כל סד וסד תחות בריהוה, ויהוה מעליין מכל עלאי, בגין דא תשכח וא"ו אריכא, קיים קודשא בריהוה הוא לשלמותא דו' דר"א ובגין שתא נישתחו ישׂראל על ראש המטה, סגיד ישׂראל, דליתי משיחא, בסוף מנינא דא, ותשרי שכינתא עמהו.

على أرض الجليل؛ لأنه هناك سيظهر مستقبلاً الملك المسيح في الجليل؛ لأنه جزء من يوسف، لأنه من هناك بدأ النقي إلى كافة أصقاع العالم، وتفرقوا بين الشعوب، ولا يهتمون على انسحاق يوسف"¹.

يتحدث الحاخام شمعون هنا عن العصر المسيحي، إذ يتبني باجتماعهم قبل ظهوره؛ لأنه سيظهر، حيث إن اجتماعهم في الجليل مؤشّر لقدمه، ويبرز الحاخام شمعون سبب هذا الاجتماع في هذه البقعة تحديداً أنه من هناك بدأ النقي، وعليه لا بدّ هناك أيضاً أن يبدأ الفعل العكسي، أي التّجمّع لأجل الفداء الأخير، وهذا النقي المقصود هو النقي الآشوري. "بعد اثني عشر شهراً، سيمتدّ هذا النور بين السماء والأرض مباشرة في أرض الجليل، حيث بدأ نفي بني إسرائيل، نفي آشور، في الجليل. عندئذٍ سيظهر المسيح من نفس ضوء عش الطائر ويعود إلى مكانه، في ذلك اليوم سترتجف الأرض كلّها كما في السابق، من إحدى أقاصي السماء إلى الطرف الآخر، وبعد ذلك سيرى العالم كلّهُ أنّ المسيح قد ظهر في أرض الجليل"².

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י 10 ספקר ויקהל פסוק תצ"ג 493 עמ' 163: אָמַר רבּי שְׁמֵעוֹן, בְּהָיוּ זְמַנָּא דִּיתְעָרוֹן מִתִּי עֲלָמָא, וְיִתְעַדְדוֹן בְּאַרְעָא קְדִישָׁא, יְקוּמוֹן סְיִלִין סְיִלִין, כְּלָהּוּ עַל אַרְעָא דְגָלִיל, כְּגִין דְמָמֵן זְמִין מְלָכָא מְשִׁיחָא לְאַתְגַּלְאַה, כְּגִין דְאִיהוּ חוֹלְקִיה דְיוֹסֵף, וְמָמֵן אֲתַבְּרוּ (אֲתַחַרְבּ) בְּקַדְמִיתָא. וּמִמָּמֵן שְׂאֵרוּ לְאַגְלָאָה מְכַל אֲתַרְיָהּ, וְלֹאֲתַבְּרָא בִּינֵי עֲמֻמָּא, כְּמָה דְאַתְ אָמַר (עֲמוֹס ו) וְלֹא נִחְלוּ עַל שְׂבָר יוֹסֵף.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק קכ"ט 129 עמ' 41: בְּתַר תְּרִיסַר יְרֵסִי, יְנַדְקַף הֵהוּא נְהִירוּ בֵּין שְׁמֵיָא וְאַרְעָא, וְיִשְׂרִי בְּאַרְעָא דְגָלִיל, דְמָמֵן הִנֵּה שִׁירוּתָא דְגְלוּתָא דְיִשְׂרָאֵל. וְמָמֵן יִתְגַּלִּי מֵהֵהוּא נְהִירוּ דְקֵן צְפוּר, וְתַב לְאַתְרֵיהּ. וְהֵהוּא יוֹמָא יְנַדְעוּע כָּל אַרְעָא כְּמִלְקַדְמִין, מְסִיפֵי שְׁמֵיָא עַד סִיפֵי שְׁמֵיָא, וְכַדִּין יִחְזוּן כָּל עֲלָמָא, דְהָא אֲתַגְלִי מְלָכָא מְשִׁיחָא, בְּאַרְעָא דְגָלִיל.

وفي هذا الاقتباس تداخل بين مكاني ظهوره، الجليل وكرسيّ الملكوت بالعلاقة من -إلى، أي سيظهر أو يخرج من عشّ الطائر، وهو مكان سماويّ ليعود إلى الجليل، وهذا هو ظهوره الثاني بعد ظهوره واختفائه، أي إنّ المسيح ابن يوسف سيظهر في الجليل، وليس لمرة واحدة، بل سيظهر مرّة ثمّ يختفي في عشّ الطائر، ثمّ يعاود الظهور في الجليل، وميقات هذا الظهور وموعده سيكون "في العام 66 سيظهر الملك المسيح في أرض الجليل، ويُدعى مسيح ابن يوسف، لذلك سيظهر في الجليل، في مقبرة يوسف، وعندها سيبتلع نجم من الشّرق سبع نجوم من الشّمال، وعندها لهب نار أسود سيبقى ظاهرًا في السّماء ستين يومًا. ستبدأ الحروب في العالم من الشّمال، وسيسقط ملكان في هذه الحروب. وسيجتمع العالم كلّ على بنت يعقوب لإرجاعها [لرفضها أو طردها أو إعادة إخضاعها ويقصد دولة المسيح] من العالم، التي قيل فيها: ووقت ضائقة عند يعقوب ومنها يهوشع، وعندها ستبعث الأرواح إلى الأجساد وتتجدّد، وكذلك التّفس القادمة ليعقوب تتحد معه، عندها سيظهر في أرض الجليل المسيح ابن يوسف"¹.

الغريب في هذا الاقتباس هو "مقبرة يوسف"، وقد حاول الباحث الوصول إلى مقبرة يوسف التي في الجليل، غير أنّه لم يوفّق في ذلك، فالمعروف أنّ قبر يوسف موجود في تلّ بلاطة في نابلس، بحسب التّوراة (وَعِظَامُ يُوسُفَ الَّتِي أَصْعَدَهَا بَنُو إِسْرَائِيلَ مِنْ مِصْرَ دَفَنُوهَا فِي شَكِيمَ، فِي قِطْعَةِ الْحُفْلِ الَّتِي اشْتَرَاهَا يَعْقُوبُ مِنْ بَنِي حَمُورَ أَبِي شَكِيمَ بِمِئَةِ قَسِيْطَةٍ، فَصَارَتْ لِبَنِي يُوسُفَ مُلْكًا) (سفر هوشع 24:32)، لكنّ هذا لا يتعارض مع الظّهور الجليليّ للمسيح، غير أنّ رأيًا واحدًا قال بذلك، وهو ما قد يجعل قبر يوسف يتلاقى مع صفد، وقد

¹ بن يوحناي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 4 ספר וירא פסוק תע"ח 478 עמ' 142: בְּשִׁיתִין וְשִׁית, יְתַגְלִי מַלְכָּא מְשִׁיחָא בְּאַרְעָא דְגָלִיל, וְכַד פְּכָבָא דְבִסְטָר מְזַרְחָ, יְבַלַע שְׁבַע פְּכָבִיא מְסִטָר צְפוֹן, וְשִׁלְהוּבָא דְאַשָּׂא אוּכְמָא, תְּהֵא תִלְיָא בְּרַקִּיעָא שִׁיתִין יוּמִין, וְקָרְבִין יְתַעְרוֹן בְּעַלְמָא, לְסִטָר צְפוֹן, וְתַרְיִין מַלְכִין יְפִלוּן, בְּאַיְנוֹן קָרְבִין .

ورد في كتاب DIGGING THROUGH THE BIBLE أن بعض الآراء تقول إن يوسف (عليه السلام) مدفون في صدف في الجليل¹، وهذا الظهور هو الذي يُعدّ بداية للفترة اللاحقة، أي الحرب المنتظرة، هار مجدون، وما إن يظهر في الجليل حتى تبدأ التحضيرات للحرب العالمية، وأول خطوة لها هي تجميع اليهود والذهاب بهم نحو أورشليم، ومتى يكون ذلك؟

في الـ 73 سنة، أي بعد ظهور المسيح ابن يوسف بـ 7 سنوات، يجتمع ملوك العالم كلهم في مدينة روما، وسيسلط عليهم الربّ النار والبرد والحجارة، وسيموتون، وبقية الملوك الذين لم يذهبوا لروما سيبقون على قيد الحياة، وهم الذين سيعودون بعد ذلك ليشتنوا حروبًا جديدة، وعندها سينهض الملك المسيح وستنضم إليه الشعوب من أنحاء العالم كافة، وكذلك بني إسرائيل سيتجمعون من خلفه²، لكن الأمر ليس بالهين، فقد اجتمعت الأمم عليه في روما ما إن سمعوا بظهور ملك في الجليل، وهذا يجعلنا نتساءل: هل اجتمعوا في روما لمحاربة ابن يوسف أم ابن داوود خاصة؟ وقد أكد غير باحث على أنّ مهمة ابن يوسف هي المحاربة لأجل ابن داوود، ولأجل هذا سيقتل، فيما تُجمع أغلب المصادر على أنّ لفظ الملك المسيح يشير في الغالب للمسيح ابن داوود، وليس ابن يوسف.

RICHARD A. FREUND: **DIGGING THROUGH THE BIBLE**, Rowman & ¹

Littlefield Publishers, 2009, p28

² بن يوحאי، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 4 ספר וירא פסוק ת"פ 480 עמ' 144 : בשבעין ותלת כל מלכי עלמא יתפנשו לגו קרתא רבתא דרומי, וקודשא ברין הוא יתער עליהו אשא וברדא ואבגי אלגביש ויתאבדון מעלמא, בר אבון מלכין דלא ימטון לתמן ויהדרון לאגתא קרבין אחרנין. ומההוא זמנא מלפא משיחא יתער בכל עלמא, ויתפנשו עמיה כמה עמין וכמה סגילין מפל סגיפי עלמא, וכל בני ישראל יתפנשו בכל אבון אתרי .

وفي موضع آخر في الزّوهار من تفسير السّولام: "قالوا له [طلّابه]، يا معلّم، من أين يمكننا أن نتوقّع الخلاص؟ أجاوبهم: الجليل الأعلى، فبحسب الكتاب المقدّس: (ستكون البقيّة المتبقّية على جبل صهيون والقدس) (سفر يوشع 3: 5)، و(الهروب والقداسة سيكونان على جبل صهيون) (سفر عوبادية 1: 17)، و... سوف يسحق زوايا موآب) (سفر العدد 24: 17). كرّر الحاخام حونا باسم الحاخام ليفي: تعلّم هذه الآية أنّ إسرائيل سوف تتجمع في الجليل الأعلى، وهناك سيظهر لهم داخل الجليل المسيح من سلالة يوسف. سوف يصعدون من هناك، سيرافقه جميع إسرائيل إلى القدس؛ من أجل الوفاء بما ورد في الكتاب المقدّس: (والقوى القويّة بين شعبكم سترفع أنفسهم لتحقيق الرّؤية، لكنهم سوف يتعثّرون) (سفر دانيال 11: 14)، سوف يصعد ويعيد بناء الهيكل ويقدم تضحيات، وستنزل النّار لإشعال هذه القرايين من السّماء. سوف يسحق دول العالم كلّها. سيأتي إلى موآب ويدبح نصف سكّانها، في حين أنّ البقيّة ستتحمل الأسر، وتحقق له إيرادات ضريبيّة. في النّهاية سيرم اتفاقاً مع موآب، حيث يقول الكتاب المقدّس: (سأستعيد رخاء موآب) (سفر أرميا 48: 47)، (وسوف يسكنون بلا عناء لمدة أربعين عامًا، ويأكلون ويشربون، وسيعمل الأجنب في مزرعتك، عمال الرّعي ومزارع العنب) (سفر إشعيا 61: 5)¹.

نحن هنا إذاً إضافةً للظهور في الجليل، أمام معطيات أخرى متعلّقة بنهاية الزّمان، فأولاً: يجب الإشارة إلى أنّ اليهود يعدّون القدس أرضاً علويّة في مفاهيمهم اللّغويّة، فهم "يصعدون" إليها، بل إنهم - وإلى اليوم- يستخدمون مصطلح "الصّعود إلى إسرائيل" كنايةً لوصف المهاجرين الجدد "لاللّيه آرلا" عليها آرتسا"، وهذا اللفظ يحمل تسلسلاً طبقيّاً معيّنًا، فالصّعود هذا مرتبط بالرّقيّ وكأنّ ما دونها هو دون، والمسيح هذا سيجمع النّاس حوله ليساعده ويسانده، ففي ذلك الوقت سيجمع المسيح ابن يوسف بتابعيه؛ استعداداً

¹ Reeves, John C., Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postbiblical Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p146.

لأخذهم لأورشليم لاستمرار أحداث نهاية الزّمان" في ذلك الوقت [بناءً على توجيهات من الله]، ينشأ من بين نسل يوسف رجل يُطلق عليه مسيح الرّب، وسيجتمع كثير من النّاس حوله في الجليل الأعلى، وسيصبح حاكمهم. سيستمرّ أشخاص آخرون في تجميع أنفسهم له، اثنان أو ثلاثة من هذه المقاطعة، وأربعة أو خمسة من تلك المقاطعة، فيما يتعلّق بهذا الوقت، يقول الكتاب المقدّس: (سأخذك - واحدة من مدينة واثنان من عائلة) (سفر أرميا 3: 14) ومع ذلك، فإنّ معظم إسرائيل ستبقى في أماكن نفيهم؛ لأنّهم لن يدركوا أنّ الوقت المحدّد قد حان¹، والوقت الذي حان هو وقت الفداء المسمّى جنّولاه גְּנוּלוֹהָ، وهو الوقت الذي ينتظره اليهود بفارغ الصبر.

والمسيح لدى ظهوره في أرض الجليل سيزرع الرّعب في نفوس الأعداء، وسيجمع قلوب الأحبة اليهود متّبعيه خاصّة بعد اختفائه في عشّ الطّائر "كرسيّ الملكوت"، وظهوره إيداناً ببداية حروب نهاية الزّمان. "في ذلك الوقت، سيقوم الملك المسيح، ليخرج من جنّة عدن من المكان المسمّى: "عشّ الطّائر"، وسيظهر في أرض الجليل. في اليوم الذي يذهب فيه المسيح إلى هناك، سيرتجف العالم كلّه وسيختبئ جميع شعوب العالم في الكهوف والشّقوق وفي الصّخور ولن يتوقّعوا النّجاة، ولا يفكّرون في الاعتذار. وعن ذلك الوقت مكتوب: (فيدخلون في حفر الصّخور وفي كهوف الأرض، بسبب الخوف من الرّب، ومن أجل مجدّ جلاله، عندما يقوم لزراعة الأرض بشكلٍ رهيب) (سفر إشعيا 2: 19)².

¹ Reeves, John C., Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p135.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז ספר שמות פסוק צ"ט 99 עמ' 34: בהוא זמנא, ותער מלכא משיחא, לנפקא מגו גנתא דעדן, מההוא אָתָר דאתקרי מ"ן צפ"ר, ונתער בארעא דגליל, ושהוא יומא דפוק למן, ותרגז כל עלמא, וכל בני עלמא מתחבאין

عندما يشرح الزّوهار هذا الخوف منه يربطه بالذّكرة الجمعيّة التي أصابت اليهود عند نفيهم القديم، وما بعد اللّجوء إلّا العودة، فكما نفوا إلى آشو وعادوا، ها هم يعودون من جديد إيداناً ببدء أحداث نهاية الزّمان، "ويشرح قائلاً: خوفاً من الرّبّ تسري رعشة في العالم كلّه من أجل مجد جلاله المسيح، تتزعزع الأرض بشكل رهيب ... ذلك الوقت سيظهر فيه المسيح وسينزل في أرض الجليل، لأنّ هذا المكان الأوّل في الأرض المقدّسة الذي دمّرتة آشور. لذلك سيظهر هناك قبل أيّ مكان آخر، ومن هناك سيشتعل الحروب في كلّ أنحاء العالم"¹. يؤذّن هذا الظهور ببدء الحرب، وأوّل الحرب سفك الدّماء وقتل حاكم آدوم، وذلك بعد أن تجتمع حوله أسباط بني إسرائيل التي تحيا في فلسطين، "ثمّ يصعد المسيح من سلالة يوسف من الجليل إلى أورشليم مع النّاس الذين تجمّعوا معه، وسوف يقتلون المسؤول المعين من قبل حاكم آدوم والأشخاص المرتبطين به". فيما يتعلّق بهذا الوقت، يقول الكتاب المقدّس: (سأسنّ الانتقام من آدوم من قبل وكالة شعب إسرائيل) (سفر حزقيال 25:14)، سوف يسكن في القدس لفترة قصيرة"².

في أوائل القرن التّاسع عشر، كتب الحاخام هيرش كاليشر رسالة عبّر فيها عن رأيه في المسيح ابن يوسف، وفي ختام الرّسالة، تحدّث عن المسيح ابن يوسف والمسيح ابن داوود قائلاً: "سيرسل الله نبيّه ومملكه الممسوح،

גו מערתי וטָרִי, דְּלֵא יִהְיֶה בּוֹן לְאַשְׁמֹנְבָא. וְעַל הַהוּא זְמַנָּא קְתִיב, וְכֵאן בְּמַעֲרֹת צוּרִים וּבְמַחְלֹת עֶפְרַיִם מְפָנִי פְחַד ה' וּמִהַדָּר גְּאוּנוּ בְּקוּמוֹ לְעִירוֹן הָאָרֶץ.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז
7 ספר שמות פסוק ק' 100 עמ' 34: .מְפָנִי פְחַד ה', דָּא הוּא רְגִיזוּ דְכָל עֲלָמָא. וּמִהַדָּר גְּאוּנוּ דָּא מְשִׁיחַ. בְּקוּמוֹ לְעִרְזֵן הָאָרֶץ, כִּד יְקוּם וַיִּתְגַּלֵּי בְּאַרְעָא דְגְּלִיל, בְּגִין דְּאִיהוּ הוּא אֲתֵר קְדָמָא דְאַתְחַרְבָּא בְּאַרְעָא קְדִישָׁא, וּבג"כ, יִתְגַּלֵּי מִן קְדָמָא לְכָל אֲתֵר, וּמִמֶּנּוּ יִתְעַר קְרִבִין לְכָל עֲלָמָא.

² Reeves, John C., Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p:135.

لن يكون المسيح ابن يوسف نبياً فحسب كما قال الحاخام هيرش، بل سيكون أيضاً مرماً وفقاً للسامريين¹. سيخدم مجيء المسيح ابن يوسف العديد من الأغراض التي سيتم مناقشتها بمزيد من التفصيل أدناه؛ ومع ذلك، ستشمل جميع الأغراض هدفاً أساسياً واحداً، والذي سيكون تمهيد الطريق لمجيء المسيح ابن داوود.

2.3.2.2. الظهور على طريق إفراتا:

طريق إفراتا هي الطريق الواصل بين القدس وبيت لحم، وأفراتا هي بيت لحم، ففي التكوين: (فَمَاتَتْ رَاحِيلُ وَدُفِنَتْ فِي طَرِيقِ أَفْرَاتَةَ، الَّتِي هِيَ بَيْتُ لَحْمٍ) (سفر التكوين 35: 19)؛ ولهذا سيكون الظهور في طريق بيت لحم من القدس، "وكلّ هذه الأزواج، كما دفنت، بنفس الطريقة التي ستقوم بها عند قيامة الموتى. وهكذا سيحدث. سوف تفرح ليئة² مع المسيح ابن داوود نسلها، داخل كهف المخبلة [الحرم الإبراهيمي في الخليل]، ستفرح راحيل مع المسيح ابن يوسف، نسلها، خارج أورشليم - بمعنى المكان الذي دفنت فيه طريق أفرات - وكلّ واحد في مكانه"³، ففي هذا الإصحاح، يُتحدّث عن المسيحين وأميئهما، فراحيل أمّ المسيح ابن يوسف، وليئة أمّ المسيح بن داوود، ستفرحان، تفرح أمّ ابن داوود في الخليل، وأمّ ابن يوسف في طريق بيت

¹ Greenstone, julius H.: Messiah idea in Jewish history, book on demand LTD, Norderstedt, Germany, 2013, p 267.

² ليئة بنت لابان (بالعبرية: **לאה**) هي الزوجة الأولى للنبي يعقوب وابنة خاله لابان، وهي الأخت الكبرى لزوجته الثانية راحيل بنت لابان. وهي ام رؤوبين ويهوذا ولاوي وشمعون وزبولون وياساكر. قاموس الكتاب المقدس - https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/23_L/L_80.html

[Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/23_L/L_80.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/23_L/L_80.html)

³ בן יוחאי, שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר שלח לך פסוק קל"ו 136 עמ'48: ובכל אינון זיגין, כמה דאתקברו, הכי קומיון, והכי ישתפחו. לאה תתדי בהדי משיח, בריה דדוד, דנפיק מנה לגו. רחל תתדי בהדי משיח, בריה דיוסף, דנפיק מנה לבר מירושלים. וכלא לדוכתיהו.

لحم، وقد لا يكون معنى هذا الفرع الظهور الأول وهو الأرجح نظرًا لشواهد أخرى، غير أنّ لقاء ما سيظهر فيه ابن يوسف على طريق إفراتا.

2. 3. 3. 3. الظهور في السماء:

2. 3. 2. 3. 1. كرسّي الملكوت [כסא המלכות כסי هامالاکوت]:

هو العرش الموجود في السماء، وهو مخصّص للمسيح للجلوس عليه، وهذا الكرسيّ مرتبط بمظاهر الاحتفالات بالمسيح وظهوره، الذي هو مُحبَّبًا دائمًا - أي المسيح - في مكان يسمّى عشّ الطائر، "الأهمّ من كلّ هذه الغرف أي الآلاف غرف المسرّات، هناك مكان واحد مخفيّ ومحبَّبًا غير معروف تمامًا، يسمّى عدن [عيدن في العبرية לאי] تعني الجنة ويقال جان عيدن גן לאי] جنة عدن] لا يوجد أحد يستطيع أن يتصوّر ذلك، يتمّ إخفاء المسيح في الخارج حول ذلك المكان، حتّى ينكشف له مكان يسمّى عشّ الطائر¹، هذا المكان يعلنه الطائر الذي يستيقظ يوميًا في جنة عدن². والمسيح المختفي في هذا المكان أي عشّ الطائر منه يظهر للعالم في كرسّي الملكوت إيدانًا بالاحتفالات، وفي بقيّة الأيام فالمسيح في عشّ الطائر موجود ومختفٍ عن النَّاس، الحديقة بأكملها محاطة بالعديد من عربات الصّالحين، ويقف المسيح فوقهم وعلى

¹ عشّ الطائر: الطائر هو الحكمة في الملكوت، والعش هو المكان الذي تكشف منه هذه الحكمة، وهذه الحكمة على ثلاثة أنواع: 1. الحكمة العليا التي أغلقت منذ اليوم السادس للخلق ولا يمكن الوصول لها أو فهمها 2. الحكمة التي نتجت عن الفهم، وهي لذاتها لا تدرك الا للمسيح 3. حكمة الملكوت وهي التي يحصلها الصديقون الكبار، اجتماع هذه الحكم الثلاث هو التركيب اللغوي (عشّ الطائر). (ترجمة هامش السولام اللاحق).

² بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"ח 108 עמ' 36: לגו מפל אינון היכלין, אית אַתָּר אַתָּרָא טְמיר וְגִיזוּ דְלָא אַתְיַדַע כְּלָל, וְאֶקְרִי עֲדָן. וְלִית מֵאן דִּיכִיל לְמַנְדַע בֵּיה. וּמְשִׁים אֲגִיזוּ לְבָר, סַחְרֵינִיה דִּהוּא אַתָּר, עַד דְאַתְגְּלִי לִיה סַד אַתָּר. דְאַקְרִי מִן צְפוֹר, וְאִיהוּ אַתָּר דְכָרִיז עֲלֵיה הוּא צְפוֹר. דְאַתָּעַר בְּגִנְתָּא דְעֲדָן בְּכָל יוֹמָא.

العديد من المضيفين ومعسكرات أرواح الصالحين الموجودين هناك، والمسيح يدخل ذلك المكان في اليوم الأول من الشهر، وفي الأعياد، ويوم السبت، حيث يوجد الآلاف من غرف المسرات، ليتهج في كل هذه الغرف¹. وهذا الحديث كله في الجانب الماورائي السماوي من وجود المسيح هناك.

2.3.2. جنة عدن:

عرفنا سابقاً كلمة عدن وجنة عدن والمسيح بن يوسف -الذي سيكون في عش الطائر- لن يبقى حبيب هذا المكان إلى الأبد، بل ستكون له فرصة التجوال بين الأماكن المختلفة في عدن، "قال الحاخام شمعون لابنه الحاخام إلعازار: عندما يستيقظ المسيح، ستثار الكثير من الآيات والمعجزات في العالم. تعال وانظر في جنة عدن الأرضية مكان واحد مخفي ومحبتاً ومجهول ومنسوج بألوان كثيرة، فيها مخبأة ألف غرفة لطيفة ولا يدخلها أحد إلا المسيح الموجود في جنة عدن على الدوام"²، والألف غرفة هذه يتجول المسيح في وسطها وينتقل من غرفة إلى أخرى بحسب الوصوف الواردة في التّوهار، وسيخصّص لها فصل لتبليغها.

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"ז 107 עמ' 35-36: וְכָל גִּבְתָּא מְסַחֵרָא בְרַתִּיכִין סְגִיאוֹן דְּצַדִּיקָא, וְמִשִּׁיחַ קָאִים עֲלֵיהוּ, וְעַל פְּמָה חֵילִין וּמְשִׁירֵין דְּנִשְׁמָתִין דְּצַדִּיקָא תְּמָן, וּבְרָאשֵׁי גַרְסֵי, וּבְזַמְנֵי, וּבְשַׁבְּתֵי, מִשִּׁיחַ עָאֵל בְּהוּא אֶתְר לְאַשְׁמַעְשָׁעָא בְּכָל אִינוֹן הִיכְלִין.

² بن יוחאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"ו 106 עמ' 35: אָמַר רַבִּי שְׁמַעוֹן לְרַבִּי אֶלְעָזָר בְּרִיה, אֶלְעָזָר, בְּזַמְנָא דִּיתְעַר מְלָפָא מִשִּׁיחָא, פְּמָה אֶתִּין וְנִסִּין אֶתְרֵין וְתַעֲרוֹן בְּעֵלְמָא. תָּא חֲזִי, בְּגִבְתָּא דְּעֵזֶן דְּלִתְמָא, אִית אֶתְר סַד גְּנִיז וְשְׁמִיר דְּלָא אֶתְרֵדַע, וְאִיהוּ מְרַקְמָא בְּכַמָּה גְּוִוִּין, וְבִיה גְּנִיזִין אֶלְף הִיכְלִין דְּכְסוּפִין. וְלִית מֵאן דְּעֵיִל בְּהוּ, בְּר מִשִּׁיחַ, דְּאִיהוּ קָאִים תְּדִיר בְּגִבְתָּא דְּעֵזֶן.

2.3.2.3. الظهور بين السماء والأرض:

ذكرنا سابقاً اختفاء المسيح وعودته، والتناغم بين الأمكنة، وسلسلة انتقاله، ففي الزّوهار: "بعد أربعين يوماً، سيظهر عمود من الأرض إلى السماء أمام أعين العالم كلّه، وسيظهر المسيح. سيظهر من الجانب الشرقيّ نجم يتوهج بألوان مختلفة، وستحيط سبع نجوم أخرى بهذا النجم وستحارب معه من جميع الجهات، ثلاث مرّات في اليوم حتّى سبعين يوماً. وسترى ذلك كلّ شعوب العالم"¹. هذا الظهور الإعلاميّ الإعلاميّ يختلف عن الظهور في الجليل وطريق أفرات؛ وذلك لأنّه يحمل في طيّاته الإعلان للعالم أجمع، وإعلامهم بقدوم هذا المسيح، ما يقودنا صراحةً إلى بدء حروب نهاية الزّمان، وكأنّه بظهوره هذا معلّقاً بين السماء والأرض يقيم على الناس الحجّة ويعلن الحرب؛ لأنّهم كانوا قد سمعوا بظهوره والآن قد رأوه.

2.3.3. اختفاء المسيح ابن يوسف:

2.3.3.1. الاختفاء في العمود الممتد بين السماء والأرض:

يتعلّق اختفاء المسيح بن يوسف بالأحداث في نهاية الزّمان، ولما كان من الصّعوبة بمكان فصل الأحداث، فقد رجّح الباحث ذكر الأحداث كما يتلاءم مع السّياق التّرتيبيّ للأطروحة، من باب التّمثيل واستعادة الاستشهاد ما لزم الأمر في أماكن أخرى في طيّات البحث.

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"א 101 עמ'34: .לְבַת אֲרֻבְעִין יוֹמִין, דַּעמוּדָא יְקוּם מֵאַרְעָא לְשָׁמַיָא, לְעִינֵיהוֹן דְּכָל עֲלָמָא, וּמְשִׁיחַ יִתְגַּלִּי, יְקוּם מִסְטֵר מְזַרְחָ, חַד כּוֹכְבָא מְלַהֲטָא בְּכָל גְּוּוֹנִין, וְשַׁבְעָה כּוֹכְבִין אֲחֻרָנִין דְּסַחְרִין לַהֲוֹא כּוֹכְבָא, וְנִגְיָחוֹן בֵּיהּ קִרְבָא בְּכָל סְטֵרִין, תַּלְת זְמַנִּין בְּיוֹמָא, עַד שְׁבַעִין יוֹמִין, וְכָל בְּנֵי עֲלָמָא חֲמָאן.

إنَّ اختفاء المسيح بن يوسف مرهون بأحداث نهاية الزّمان في حال تجاهلنا اختفاءه الطّويل، أي ما قبل ظهوره في أرض الجليل كما سبق لنا القول، أشرنا سابقًا إلى ظهور المسيح بن يوسف بين السّماء والأرض، ولكن هذا الظّهور مقرون باختفائه ابتداءً في هذا العامود، وهو حدث ينهي حربًا مفترضة بين المسيح والنّجم الملتهب الذي يكون في حالة حرب مع المسيح وأتباعه، "ويقاتلهم ذلك النّجم بلهب نار تحترق وتتألق من كلّ اتجاه، وتضربهم حتّى تبتلعهم كلّ ليلة -أي بقية النّجوم-؛ وفي التّهار، سيخرجهم مرّة أخرى حيث سيقاتلون أمام أعين العالم كلّه. ويحدث ذلك يوميًا لمدة سبعين يومًا! بعد سبعين يومًا، سيختفي هذا النّجم وسيتمّ إخفاء المسيح لمدة تصل إلى اثني عشر شهرًا، ثمّ يعود عمود النّار كما كان في الأصل، وفيه يتمّ إخفاء المسيح، ويكون هذا العمود غير مرئي"¹.

2.3.3. الاختفاء في السّماء لأجل التّوبيخ:

إنَّ إخفاء المسيح في داخل العامود غير المرئيّ هو المرحلة الأولى التي ستسبق توبيخه، وحصوله على البركات الإلهية لمحاربة أعداء الرّبّ والانتصار عليهم، ورغم كون الظّهور والاختفاء شائكا متداخلًا إلّا أنّه ضروريّ في تتابع الأحداث، فقد ورد في الزّوهار: "بعد اثني عشر شهرًا، سيرتفع المسيح داخل هذا العامود إلى السّماء، وهناك سيحصل على قوّة الملكوت وتاجه، وعندما ينزل إلى الأرض، سيظهر عامود النّار هذا مرّة أخرى كما هو في الأصل، أمام أعين العالم كلّه، بعد ذلك، سيظهر المسيح وستجتمع إليه دول كثيرة وسيشنّ الحروب

¹ بن يوحنا، شمعون: **سفر הזוהר פירוש הסולם**، ישיבת קול יהודה، כנדה، 1998-1999 (שנת תשנ"ט)، כרך

ז 7 ספר שמות פסוק ק"ב 102 עמ' 34: וְהָיָה כֹכֵבָא, יְגִישׁ בְּהוּ קַרְבָּא, בְּטִיסִין דְּנוּרָא, מְלַהֲטִין מְנַצְצִין לְכָל

עֵבֶר, וּבְטִשׁ בְּהוּ, עַד דְּבָלַע לוֹן, בְּכָל רַמְשָׁא וּרְמִשָׁא, וּבְיוֹמָא אִפִּיק לוֹן. וְיַגִּיחוּן קַרְבָּא לְעִינֵיהוֹן דְּכָל עֲלָמָא, וְכֹן

בְּכָל יוֹמָא, עַד שְׁבַעִין יוֹמִין. לְבַתַּר שְׁבַעִין יוֹמִין, יִתְגַּנְזִי הָהוּא כֹכֵבָא, וְיִתְגַּנְזִי מְשִׁים, עַד תְּרִיסָר יָרְחִין, וְיִתְהַדָּר

הָהוּא עַמּוּדָא דְאַשָׁא כְּמַלְקָדְמִין, וּבֵיהּ יִתְגַּנְזִי מְשִׁים, וְהָהוּא עַמּוּדָא לֹא יִתְחַזֵּי.

في جميع أنحاء العالم. في ذلك الوقت سيقوم الربّ بقوّته على كلّ أمم العالم. سيُعرف المسيح علناً في جميع أنحاء العالم، وسيجتمع جميع ملوك العالم معاً لخوض معركة ضده¹.

يحيلنا هذا القول الواضح إلى أنّ الظهور الثاني للمسيح بين السماء والأرض في العمود، والذي قلنا فيها أنّه إعلان وإعلام لبدء الحرب، سيتحقّق في مرحلة ما بعد هذا الاختفاء السماوي؛ لأنّه خلال هذا الاختفاء سيحصل على القوّة والتّاج، أي القوّة الإلهيّة، أو التّكليف إن صحّ التّعبير؛ ليستطيع محاربة الأمم، ويؤكد هذا ما قيل أعلاه بأنّه سيُعرف علناً أنّه سيظهر للعالم أجمع، ولهذا كما قيل أيضاً سيجتمع الملوك لخوض معركة ضده.

2. 4. التّويج الرّباني للمسيح ابن يوسف في العُلا:

2. 4. 1. اختلاف المتّوجّ من المسيحيّين:

علينا أن نعيّ أن آيات كرسيّ الملكوت تنطبق على كلا المسيحيّين؛ وذلك لتضارب القول في المسيح الذي في الملكوت، فتارة قيل هو ابن يوسف، وتارة قيل ابن داوود؛ ولذلك فإنّ هذه الآيات كآيات الظهور في الجليل، تنطلق من التّصديق بأنّ المسيح المقصود في هذه الآيات هو ابن يوسف، وتشرح ما يترتّب على ذلك، وسبب هذا الاختلاف أنّ الزّوهار نفسه يورد آيات يقول فيها الملك المسيح، وأخرى يقول فيها ابن

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"ג 103 עמ' 35: לְבַמֵּר תִּרְיָסָר נְחִינִן, יְסַלְקוּן לִיָּה לְמִשִּׁיחַ, בְּהִהוּא עֲמוּדָא, לְגוֹ רְקִיעָא, וְתַמְן יִקְבַּל תּוֹקְפָא וְעֵטְרָא דְמַלְכוּתָא. וְכֵד נְחִית. יְתַחֲזִי הֵהוּא עֲמוּדָא דְאִשָּׁא כְּמַלְקָדְמִין, לְעִינֵיהוֹן דְּכָל עַלְמָא, וְיִתְגַּלִּי לְבַמֵּר מִשִּׁיחַ, וְיִתְפַּנְּשׁוּן לְגַבִּיָּה עֲמִין סְגִיָּאִין, וְיִתְעַר קָרְבִּין בְּכָל עַלְמָא. וְבְהִהוּא זְמַנָּא יִתְעַר קוּדְשָׁא בְּרִיד הוּא גְבוּרְתִּיהָ לְכָל עֲמִין דְּעַלְמָא, וּמַלְכָּא מְשִׁיחָא יִתְיַדַע בְּכָל עַלְמָא, וְכָל מַלְכִין דְּעַלְמָא יִתְעַרוּן לְאַתְחַבְּרָא לְאַגְחָא קָרְבָּא בֵּיהָ.

داوود، وابن يوسف، وابن إفرام تبعًا؛ مما يجعل مفسري التوراة الأوائل على خلاف يوجب علينا تقصيه ورسده، إذ إنه عندما يتحدّث الحاخام شمعون هنا عن العصر المسيانيّ ينبئ باجتماعهم قبل ظهوره؛ لأنه سيظهر، أي أنّ اجتماعهم في الجليل مؤشّر لقدمه، ويبرّر الحاخام شمعون سبب هذا الاجتماع في هذه البقعة تحديداً بأنّه من هناك بدأ النّفي، وعليه لا بدّ من هناك أيضاً أن يبدأ الفعل العكسيّ، أي التجمّع لأجل الفداء الأخير، وهذا النّفي المقصود هو النّفي الآشوريّ "بعد اثني عشر شهراً، سيمتدّ هذا النور بين السّماء والأرض مباشرة في أرض الجليل، حيث بدأ نفي بني إسرائيل، نفي آشور، في الجليل. عندئذ سيظهر المسيح من ضوء عشّ الطائر ذاته ويعود إلى مكانه، في ذلك اليوم سترتجف الأرض كلّها كما في السابق، من إحدى أقاصيّ السّماء إلى الطرف الآخر، وبعد ذلك سيرى العالم كلّهُ أن المسيح قد ظهر في أرض الجليل"¹، وفي هذا الاقتباس تداخل بين مكاني ظهوره، الجليل وكرسيّ الملكوت، بالعلاقة من- إلى، أي سيظهر أو يخرج من عشّ الطائر، وهو مكان سماويّ، ليعود إلى الجليل، وهذا هو ظهوره الثّاني بعد ظهوره واختفائه، أي إنّ المسيح ابن يوسف سيظهر في الجليل، وليس لمرة واحدة، بل سيظهر مرّة ثمّ يختفي في عشّ الطائر، ثمّ يعاود الظّهور في الجليل، وميقات هذا الظّهور سيكون في العام 66 [من الألف الأخيرة]، سيظهر الملك المسيح في أرض الجليل، ويُدعى المسيح ابن يوسف، لذلك سيظهر في الجليل، في مقبرة يوسف، وعندها سيبتلع نجم من الشّرق سبعة نجوم من الشّمال، وعندها لهب نار أسود سيبقى ظاهراً في السّماء ستين يوماً. ستبدأ الحروب في العالم من الشّمال، وسيسقط ملكان في هذه الحروب، وسيجتمع العالم كلّهُ على بنت يعقوب

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך

ז ספר שמות פסוק קכ"ט 129 עמ' 41: בְּתַר תְּרִיסַר יְרֵסִי, יִדְקַף הֵהוּא נְהִירוּ בֵּין שְׁמַיָא וְאַרְעָא, וְיִשְׂרִי בְּאַרְעָא דְגָלִיל, דְּתַמְּן הֵנָּה שִׁירוּתָא דְגְלוּתָא דְיִשְׂרָאֵל. וְתַמְּן תִּגְלִי מֵהֵהוּא נְהִירוּ דְקִין צְפוּר, וְתַב לְאַתְרֵיהּ. וְהֵהוּא יוֹמָא יִדְעִיעַ כָּל אַרְעָא כְּמִלְקָדְמִין, מְסִיפֵי שְׁמַיָא עַד סִיפֵי שְׁמַיָא, וְכִדִּין יִחֲזוּן כָּל עַלְמָא, דְהָא אֲתִגְלִי מִלְכָּא מִשְׁיחָא, בְּאַרְעָא דְגָלִיל.

لإرجاعها "لرفضها" من العالم، والتي قيل فيها "ووقت ضائقة عند يعقوب"، ومنها يهوشع، وعندها سُبِعث الأرواح إلى الأجساد وتجدد، وكذلك النفس القادمة ليعقوب تتحد معه، عندها سيظهر في أرض الجليل المسيح ابن يوسف¹.

تحدثنا سابقاً عن أدلة ظهور ابن يوسف في الجليل، وعندما يتحدث كاتب الزّوهار نفسه عن عودة المسيح إلى الجليل، ويحدّد بأنه بحسب تفسير السّولام ابن يوسف، ويؤكّد أنّ ذلك بعد غيابه السماوي، والمرتبط بالتكليف والتّتويج، يصبح المسيح المتّوج هو المسيح ابن يوسف، أو ابن داوود، وقد يكونان الشّخص نفسه، وقد يختلف اسمه حسب مكانه أو الحدث المتعلّق به، ولكن الشّاهد في الأمر أنّ لابن يوسف دوراً واضحاً في التّتويج، إن لم يكن المتّوج الرئيس، وهذا إن لم يكن ربّما المتّوج الوحيد.

ارتبط اسم ابن يوسف بغفران واضح لبني إسرائيل؛ لأنهم سمّوا إفرام، وفي الآية نفسها ربط واضح بين إفرام ويوسف، إذ وردت: "(وحدث بعد هذه الأشياء أنّ أحدهم قال ليوسف: هوذا أبوك مريض) (سفر التّكوين 48: 1). وفي الميشناه، قال الحاخام حزقيا إنّ الآية لا تعلّمنا ما فعله يوسف، لكنّها تعرض أمامنا أحداث نهاية المنفى، في نهاية الوقت المحدّد في نهاية الألفيّة السّادسة. تقول الآية إنّ المسيح ابن يوسف، سيأتي ويقول له: أبوك الذي في السّماء يسرع للتّرحيب بك، الذي ينظر إلى نهاية المسيح. "والدك مريض" يعني أنّه قلق وفي عجلة من أمره. (وأخذ معه منسى وإفرام) (سفر التّكوين 48: 1)، ليكون أن يرضى الرّبّ الذي في السّماء أن يستقبل أولاده الذين كثروا وتضاعفوا في المنفى؛ لأنهم سمّوا إفرام، وآثامهم منسيّة. بسبب المنفى،

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 4 ספר וירא פסוק תע"ח 478 עמ' 142: בְּשִׁיתִין וְשִׁית, יְתַגְלִי מַלְכָּא מְשִׁיחָא בְּאַרְעָא דְגָלִיל, וְכַד פְּכָבָא דְבִסְטָר מְזַרְחָ, יְבַלַע שְׂבַע פְּכָבָא מְסִטָר צְפוֹן, וְשִׁלְהוּבָא דְאַשָׁא אוֹכְמָא, תְּהָא תְּלִיא בְּרִקִיעָא שִׁיתִין יוֹמִין, וְקָרְבִין יְתַעְרוֹן בְּעֵלְמָא, לְסִטָר צְפוֹן, וְתַרְוֵין מַלְכִין יְפִלוֹן, בְּאַיְנוֹן קָרְבִין .

ابنهم الملقب بمنسى، المشتق من كلمة النسيان؛ لأنّ الرّب نسي حقاً معاصيهم غفر لهم¹، هذا هو المسيح ابن يوسف الذي له علاقة غفرانيّة بالسماء، وعلاقة تنويج لازمة للخلاص، وأيضاً: "في ذلك المكان الذي يُطلق عليه اسم "عش الطائر"، تمّ نسج صور جميع الأمم التي تجمّعت ضدّ بني إسرائيل لإلحاق الأذى بهم في ملابس تسمى "عباءة العظمة". يدخل المسيح لذلك المكان، ورفع عينيه، ورأى الآباء الذين دخلوا بيت الرّب الذي تمّ تدميره، حتّى رأى راحيل والدّموع على خديها، والرّب يعزيها لكنّها ترفض التعازي كما هو مكتوب (ترفض أن تُعزى إلى أولادها...) (سفر أرميا 31:14). ثمّ يرفع المسيح صوته ويكي، وتهمزّ جنّة عدن بأكملها من بكائه، وكلّ الصّالحين هناك ينهارون ويكون معه².

يعتمد ديفيد ميتشل على هذه الآية تحديداً ليرمز بها لابن يوسف فيقول: "يتنبأ يوسف الذي في Q3724 أنّه بعد "نهايته" سوف أنفض لإنصاف إرادة خالقي، ولتضحية تضحيات الشكر". أمّا بسيكنا رابتي"، فلا يتحدّث صراحةً عن قيامة إفرام المسيح، لكنّه يخبرنا كيف أنّه، بعد آلامه المميّنة، سيرتفع إلى السّماء، مرتدياً

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 6 ספר ויחי פסוק ל"ו 36 עמ'12: ונהי אחר הדברים האלה ויאמר ליוסף הנה אביך חולה וגו'. מתניתין, א"ר חזקיה, לא אתא קרא לאשמועינן דעבד, אלא אתא קרא לאתנא מה דיגוי בסוף גלותא, כל אליו לסוף מניינא דאתמני, צבי למימר דימתי משיחא, ונימא ליה אבוד דבשמייא בהיל לסבר אפך, ספין לקצא דמשיחא, והא רענא מן אלהא דשמנא, דיסב בריה דאסגיאו בגלותא, ומדאתנשיאו בהו, דנשי נהון קודשא בריה הוא בחרויהון בקושטא.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 7 ספר שמות פסוק ק"ט 109 עמ' 36: ובהוא אתר, מרקמן דיוקנין דכל שאר עמין, דאתכנשו עליוהו דישראל לאבשא לון. עאל בהוא אתר, וקיף עינוי, וחווי אבקהו, דעאליו בתרפון בית אלהא, עד דמתי לרחל דדמעהא באנפהא, וקודשא בריה הוא מנחם לה, ולא צביאת לקבלא תנחומין, כמה דאת אמר, מאנה להנחם על בניה. כדון. משיח ארים קליה ובכי, ואנדעזעזע כל גנתא דעדן, וכל אינון צדיקיא דתמן געו ובכו עמיה.

المجد الإلهي، ويمنحه مُلكًا عالميًا. يتّضح ممّا تقدّم، أن هذه التّعليقات تشير إلى شكل من أشكال عودة ظهور ما بعد الوفاة، وفي مدرّاش "نهاية العالم"، غالبًا ما تكون قيامة ابن يوسف متضمّنة في القيامة العامّة، لكنّ معظم النّصوص تتحدّث تحديدًا عن قيامته، البعض يعرفه بالمقتول، المسيح ابن يوسف نحما بن هوشيل، الذي كان من المأمول بشدّة قيامته في منتصف القرن السّابع¹.

ولهذا الاعتماد قرائنه التي يُعتمد عليها، إذ إنّ الزّوّهار يوضّح أنّ ابن يوسف سيكون في السّماء؛ لأجل التّويج، ففي تكوين الزّوّهار: "يبدأ المسيح ابن يوسف في البكاء مرّةً أخرى حتّى يظهر صوت خارق، ويختلط مع صوت المسيح ابن يوسف، ليرتفع صوته، وهذا هو صوت الملكوت المتّحد بصوت بكاء بن يوسف وهو يتأخّر هناك إلى أوّل الشّهر عند نزوله من الفهم، ثم ينزل العديد من الأضواء والانبعاثات التي تسطع على الغرف جميعها، كما أنّه يجلب العلاج والضّوء لأولئك الذين قُتلوا على يد أمم الوثنيّة في العالم، وأولئك الذين يعانون من الآلام، والذين يعانون مع المسيح؛ وذلك لتحقيق الفداء"².

فهذا المسيح والمكتوب صراحة أنّه ابن يوسف سيّعزي. وقد أشرنا سابقًا إلى أنّ أحد أسماء المسيح "هميلخ همشياح" في الفصل الأوّل نحما، أي المعزي، ولابن يوسف المنصوص اسمه صولات وجولات في جنّة عدن، وفي غرفها، واستكمالًا لما مضى يقول الزّوّهار عن الغرفة الأولى: "يدخل هناك في غرفة واحدة، ويرى جميع

¹ David C. Mitchel, *Messiah ben Joseph*. (U.S.A, Campbell publication, 1st, 2016). P: 247-248.

² بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ג 3 ספר בראשית ב' פסוק י"ח 18 עמ' 10: שארי תנ"ינות ובכ"י, עד דקלא נפיק, ומתאחד בהוא קלא, וסליק לעילא, ואשתהי תמן עד ריש ירחא. וכד נחית נחמין עמיה פמה נהורין וזוין, מנהרין לכל אינון היכלין, ואסוותא ונהורא לכל אינון קטולין, ובני מרעין ומכאובין דסבילו עמיה דמשח.

الملائكة العليا الذين يُطلق عليهم اسم "المعزّين على صهيون". إنهم سيكون على تدمير الهيكل، ويكون باستمرار، ويعطونه ثوبًا ملكيًا أحمر للانتقام، ثم يُخفيه القدوس الربّ في عشّ الطائر، ويحتبئ هناك ثلاثين يومًا، استعدادًا لاستقبال الثلاث الأولى (التّاج والحكمة والفهم)¹. إذا فأولًا: هناك بكاء وتعزية وإخفاء، وقد أوردنا أعلاه أنّ الباكي هو ابن يوسف، ولا صعوبة في ربط هذا البكاء وقوله الذين قتلوا على يد الأمم الوثنيّة بقوله الباكين على تدمير الهيكل، فتدمير الهيكل لم يكن إلّا بعد حرب قُتل بها اليهود على يد الأمم الوثنيّة، ممّا يجعل الذي دخل هذه الغرفة هو نفسه الباكي، أي المسيح ابن يوسف.

وأما عن الغرفة الثّانية: "وفي هذه الغرفة يسكن جميع الصّالحين الذين يقدّسون بكلّ قوتهم اسم الله، ويجيبون بكلّ قوتهم: آمين، ليتبارك الاسم العظيم، يحتوي هذا الجانب على الرّحمة والجمال والشّدة التي تعطي العدالة والقوّة، ويشتمل الضّوء الموجود داخل الرّحمة والشّدة والجمال في هذه الغرفة على جميع الألوان، حكمة، وفهم، وجمال، وملكوت، يضيء هذا الضّوء عليهم - على اليمين في أعلى الرّحمة والشّدة والجمال في الغرفة، وبقوّة هذا الضّوء الذي يتلقّونه من الغرفة بالفهم والشّدة والجمال، يمكنهم الوقوف ورؤية الأضواء الأخرى، لكن مجمل هذه الأضواء الأخرى لا يسمح برؤيتها بالكامل. يكون الأمر كما لو كانوا متّصلين، ومع ذلك لا يتّصلون أيضًا بالأضواء. فوق الحقّ، يقف المسيح، الذي يدخل، ويسير بينهم، ويسحب ذلك النّور حتّى

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 7 ספר שמות פסוק קכ"ה 125 עמ' 40: עאל תמן בחד היכלא, וקמי כל אינון מלאכי עלאי, דאקרון אבלי ציון, אינון דבכו על תרבון בי מקדשא, ובכאן תדיר, ואינון יקבין ליה חד פורפירא סומקא, למעבד נוקמין. כדון, קודשא בריך הוא גניז ליה בההוא קן צפור, ואתפסי תמן תלתין יומין.

يتمكّنوا من الإمساك به تمامًا¹. فبعد التعزية اجتماع لصلاة جمعيّة، وابتهاال جماعيّ؛ ليصل الضوء الرّحمانيّ الرّبانيّ للجموع، وبعدها يكمل المسيح تجواله، إذ يُعادر المسيح الحجرة الثانية، ويدخل الغرفة الثالثة، "يوجد هنا كلّ أولئك الذين عانوا، بغرض التّصحيح والإصلاح، من أمراض أكثر شدّة ومصائب أكبر من أولئك الذين كانوا في الغرفة الثانية. هذا هو السّبب في أنّهم حدّدوا مكانًا في الغرفة الثالثة. وهذا هو النّوع الأوّل من الرّوح الذي تمّ العثور عليه في الغرفة. النّوع الثّاني من الرّوح في هذه الغرفة هو أنّ الأطفال الذين لم يعيشوا حياتهم كاملة، والذين ماتوا قبل ذلك الوقت، ومن ثمّ لم يفعلوا الخطيئة. هذه النفوس التّقيّة تصعد للأعلى [كمياه النّساء] وتجذب أضواء الغرفة الثّانية. النّوع الثّالث من الأرواح في الغرفة هو أولئك الذين حزنوا على تدمير الهيكل، والذين ذرفوا الدّموع، حيث قاموا بسحب الأضواء من الرّحمة والجمال والشدّة في هذه الغرفة. جميع الأنواع الثّلاثة من الأرواح الصّالحة تقطن في هذه الغرفة، ويقوم المسيح بمواساتها، وهو ما يعني أنه يمنحها أضواءها"².

وبعد مروره على هذه الأرواح بأنواعها، يغادر الغرفة الثّالثة ويدخل الغرفة الرّابعة؛ لأنّه بعد استكمالها بجميع أضواء الغرفة الثّالثة، يمكنه الآن دخول غرفة الجمال، "في هذه القاعة جميع الخزانيّ في صهيون وأورشليم،

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ג 3 ספר בראשית ב פסוק ט"ו 15 עמ' 8: לגו מהאי היקלא, קנימין כל אינון, דמקדשין בכל חילא שפא דמריהון, נאטיבו אמן זהא שמייה רבא מברך בכל חילא, נאלין אינון קנימין לגו, בגו האי היקלא, וזהו נהורא דכליל כל גנונין נהיר לון. מהו נהירו קנימין וסמאן נהורין אחרנין, דאתאחדון ולא אתאחדון בגנונייהו. ועילא מנהון משיח, דאיהו עאל וקאים בינייהו, ונחית לון.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ג 3 ספר בראשית ב' פסוק ט"ז 16 עמ' 9: איהו נטיל מהאי היקלא, ועאל בהיקלא תלימא, ונמן כל אינון בני מרעין וקאבין נהיר, וכל אינון דרדקי דבי רבן דלא אשלימו יומין, וכל אינון דעצבין על חרוב בי מקדשא נהו אושדין דמעין, פלהון קנימין בהוה היקלא, ואיהו מנתם לון.

وجميع الذين قتلهم الأمم الوثنيّة، وهؤلاء فضلهم عظيم، وأنوارهم تصل إلى العلا، وعندما رأهم المسيح انهار بالبكاء، ثمّ يمسكه الرؤساء المنحدرون من داوود ويعزونه جميعهم، وهنا المقصود المسيح ابن يوسف، الذي هو من أساس الملكوت وإلى الأعلى "في شجرة الحياة القباليّة"، ولهذا عندما يدخل المسيح ابن يوسف إلى الغرفة الرّابعة -غرفة الجمال- سيحصل على الأضواء، وسيعزّي على يد الرؤساء المنحدرين من داوود، وهي التّصف السّفليّ المعنيّ بابن يوسف [نصر مجد أساس]¹، ونلاحظ هنا اختلاطاً واضحاً بين اسمي ابن يوسف وابن داوود، إذ يقال: يدخل المسيح ابن يوسف ويُعزّي، ولكن على يد أولئك المنحدرين من داوود، وقد كان من الصّعب رسم مخطّط سير المسيح بين الغرف ما لم يذكر الرّوهار رقم الغرفة -كما قمنا بذلك سابقاً-، ذلك لأنّ هذه الجولة التي يقوم بها المسيح مرتبطة بحدث أكثر أهميّة، وهو التّتويج، لذا ارتأى الباحث تقسيم تلك الأماكن في الجولة ما أمكن إلى جزأين: ما قبل التّتويج، وما بعده، وطبعاً يكون الفاصل في التّتويج والحاصل قبل الاختفاء أو بعده في عشّ الطائر -سالف الذّكر.

وأما عشّ الطائر فقد قيل فيه: "على الرّغم من كلّ هذا، يتمّ حرق كلّ هذه الأرواح بسبب خطايا أصحابها، الّذين يتمتّعون بالحرية من كلّ شيء، ويظهر لهم الرّبّ غرفة مخفيّة واحدة مخزّنة، "لم تُر عين الرّبّ بجانبك"، تسمّى تلك الغرفة "عشّ الطائر"، ومن هناك تأتي التّيجان التي تُزيّن للمسيح في المستقبل القريب، لأنّه في أيام معيّنة وثلاث مرّات في السنّة، يتمنّى الرّبّ أن يبتهج بهؤلاء الصّالحين، فيظهر لهم تلك الغرفة المخفيّة

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ג 3 ספר בראשית ב' פסוק י"ז 17 עמ' 9-10: ונטיל מהאי היכלא, ונעאל בהיכלא רביעאה, וממן כל אינון אבלי ציון וירושלם, וכל אינון קטולי דשאר עמין עכו"ם ואיהו שרי ובכי, וכדין כל אינון נשיאין דזרעא דדוד, כלהו אהידן ביה, ומנמין ליה.

والمخزنة بعيداً، والتي لا يعرف بها كل الصالحين الموجودين"¹، إذًا فهي غرفة مخفية في ذاتها، تُخفي بداخلها المسيح أيضًا، ولا تظهر إلا لوقت معلوم؛ ليفرح الرب بالصالحين، "فمنذ تدمير الهيكل لم تأت أرواح أخرى إلى هنا. وعندما لا يكون هناك المزيد، أي إن جميع النفوس في هذه الغرفة ستنزل لتتحد بالبشر "تناسخ"، وستكون هذه الغرفة فارغة، وستغيب عن الأعلى "ستنسى"، حتى يأتي الملك المسيح، عندئذ ستوقظ الحجرة الأعلى -ملكوت- والغرفة التي تحتها، ذلك ليعلن عن مملكته في هذا العالم"²، أي باتحاد السماء والأرض، وهذا المكان المخصص - كما قيل - ليفرح الرب، يبدو أنه الغرفة السابعة؛ لأنه قيل: "ينتظرون في الغرفة السابعة حتى يأتي الملك المسيح، وستشبع النفوس كلها برويته، وتأتي إلى مكانها في نبل، وسوف يفرح العالم كما كان قبل تصغير القمر، وخطيئة شجرة المعرفة، الخير والشر، كما هو مكتوب، (ليتهج الرب بأعماله) (سفر المزامير 104: 31)".³

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 14 ספר בלק פסוק רי"ט 219 עמ' 80: ועכ"ד, פלהו נכוין מחופה דחבריהו. אינון דאית לון דרוז, וסירו מפלא. וקודשא בריה הוא אהזי לון היכלא טמירו קדא גניז, דעזן לא ראמה אלהים זולתה, וסהוא היכלא אקרי קן צפור. ומתמן מתעטרין עטרין למשיח בזמנא דאתי, וביומין רשימין, תלת זמנין בשתא, קודשא בריה הוא בעי לאשתעשעא באינון צדיקניא, ואהזי לון ההוא היכלא טמירא גניז, דלא נדעין ולא אשתמודעון ביה, כל צדיקניא דתמן.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 10 ספר פיקודי פסוק תרל"ט 639 עמ' 198: ומיומא דאתקרב בי מקדשא, לא עאלו הקא נשמתין אחרנין. וכד יסתיימו אליו, היכלא קיימא בריקניא, ויתפקד מלעילא, וכדין יתי מלכא משיחא. ואתער היכלא דא לעילא, ויתער היכלא לתתא.

³ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 10 ספר פיקודי פסוק תשנ"ז 757 עמ' 231: ותעפון עד דייתי מלכא משיחא, ויתפקון כל אינון נשמתין, ויתון ויחדי עלמא כמלקדמין. וכדין, נחדי קודשא בריה הוא כמלקדמין, כד"א ישמח יי במעשיו.

ولا يُعلم على وجه اليقين الترتيب الزمنيّ - كما قلنا - غير أنّ الزّوّهار يشير في مكانين إلى أنّ هؤلاء الصّالحين يغادرون حديقة عدن، وينتشرون حول العالم، ويرون جثث الأشرار تُعاقب، كما هو مكتوب: "ويخرجون وينظرون إلى جثث الرّجال الذين تمردوا ضدّي، لأنّ دودهم لا تموت ولا تطفأ نيرانهم، ويكونون مكروهًا لكلّ بشر) (سفر إشعياء 66:24). يشير مصطلح "كلّ جسد" إلى الأجساد من حولهم، كما أوضحنا سابقًا. ثمّ يجوبون ويتفرّجون على المرضى والمتألّمين، والّذين يعانون من أجل التّوحيد بالرّبّ، يعودون إلى حديقة عدن ويخبرون ذلك للمسيح، الّذي في حديقة عدن¹، عندما يخبرون المسيح عن حزن بني إسرائيل في المنفى، وعن الأشرار بينهم الّذين لا يهتمّون بمعرفة سيدهم، يرفع صوته بالبكاء على الأشرار بينهم، كما هو مكتوب: (وارتجف بسبب معاصينا، وانكسرت قلوبنا بسبب الآثام) (سفر إشعياء 53: 5) تعود النفوس وتبقى في أماكنها".²

يتحدّث الزّوّهار أيضًا عن مبنى آخر غير الحجرات وغير عشّ الطّائر، يزوره المسيح في جولته الطّوعيّة في السّماء: "يوجد في جنّة عدن مبنى واحد يسمّى مبنى المرضى. يدخل المسيح هذا المبنى ويدعو كلّ أمراض

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י 10 ספר ויקהל פסוק של"ד 334 עמ' 115: נפקין מתמן ושטאן בעלמא, ונתמן באינון גופין דתייביא, בההוא עונשא דילהון, (קנ"א ע"א) דכתיב, (ישעיה 50) ונצאו וראו בפגרי האנשים הפושעים בי כי תולעתם לא תמות ואשם לא תכבה וקיו דראון לכל בשר. מאי לכל בשר. לאינון שאר גופין דבסתרגניהו, וקא אוקמוהו. ולבמר משטטי ומסתפלן באינון מאריהון דכאבין, ובגי מרעין, ואינון דסבלין על יחודא דמאריהון, ונתבין ואמרין ליה למשיחא .

² بن יוחאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י 10 ספר ויקהל פסוק של"ה 335 עמ' 115: בשעתא דאמרין ליה למשיחא צערא דישראל בגלותהון, ואינון סייביא די בהון, דלא מסתפלי למנדע למאריהון, ארים קלא ובכי, על אינון סייבין דבהו. הדא הוא דכתיב, (ישעיהו נ"ג:ה') והוא מחולל מפשעינו מדוכא מעונותינו תיבין אינון נשמתין וקיימין באתריהו .

בני ישראל ואלהם ועזבתם أن تصيبه، كلها تصيبه. وهو بذلك يخفف عن بني إسرائيل ويأخذ عنهم على عاتقه، لم يكن أي شخص قادراً على تحمل معاناة بني إسرائيل بسبب عقوبات التوراة. وهذا معنى (تحمل أمراضنا...) (سفر إشعياء 53: 5). وبالطريقة ذاتها، استخدم الحاخام إلعازار على الأرض؛ لتحمل المعاناة على نفسه من أجل إنقاذ بني إسرائيل".¹

على ضوء هذه القراءة يرى الباحث الميل أن المتوج هو ابن يوسف وليس ابن داود لتوافق الإسم والوصف وبعض آي الزوهار.

2. 4. 2. عملية التتويج، هيئته، ورموزه، ودلالاته:

2. 4. 2. 1. هيئته:

سيتم التتويج في برج خاص بجنة عدن، يطل على العباد والصالحين وهو كما قيل في الزوهار: "هناك ثلاثمائة فتحة في ذلك البرج. في الفتحة الوسطى يوجد ضوء على شكل لفيفة تورا واقفة، حيث من المقرّر أن يقرأ ملك إسرائيل في سفر فيقهال [ויקהל] سيكون هذا الخطيب هو الملك المسيح وليس غيره".² وللبرج باب يقود إلى الأعلى: "عند هذا الباب في وسط فجوات البرج، يوجد تاج من الذهب الأكثر روعة

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י 10 ספר ויקהל פסוק של"ב 336 עמ' 115: בגנתא דעדן אית היכלא חדא, דאקרי היכלא דבני מרעיו. כדון מנשים עאל בההוא היכלא, וקרי לכל מרעיו וכל פאביו, כל יסוריהון דישראל, דייתון עליה, וכלהו אתיין עליה. ואלמלא דאיהו אקיל מעליהו דישראל, ונטיל עליה, לא הוי בר נש דיכיל למסבל יסוריהון דישראל, על עונשי דאורייתא. הה"ד אכן חלינו הוא נשא וגו'. כגוןא דא רבי אלעזר בארעא.

² بن יוחאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר שלח לך פסוק קמ"א 141 עמ' 50: תלת מאה פתחין תמן, בפתחא דאמצעייתא, קנימא נהירא דא, דינקנא דס"ת, ביה זמין מלך ישראל למקרי בפרשת הקהל. ודא ליהוי מלפא משיחא, ולא אחרא.

مخفيًا، وهو غير مرئي حاليًا، ومنقوش بشكل متقن ومزین بأنواع الأحجار الكريمة جميعها. ومن المقرر أن يتم تثبيته على رأس الملك المسيح، عندما يحين الوقت وسيصعد ذلك البرج. وسيأخذ نسران على كل جانب هذا التاج في أيديهم.¹ ومتى يتم ذلك؟ يجيبنا الزّوهار بمجرد أن يكمل المسيح جولته من خلال الصّالحين في جنة عدن، سيدخل كما كان من قبل في هذا المكان الذي يُدعى "عش الطّائر". يرى صورة للهيكل المدّم الصّالحين جميعهم الذين قتلوا هناك. ثمّ يأخذ من هناك عشرة ثياب تسمّى "ثياب الغيرة"؛ ليختفي هناك لمدة أربعين يومًا ولا يرى على الإطلاق.²

عندها تبدأ رحلة التّويج المخطّطة للمسيح، فبعد انتهاء جولته واختفائه لأربعين يومًا في عش الطّائر. وبعدها تُحَن بصورة الهيكل المدّم صار المسيح جاهزًا للتّويج ولتنفيذ وعد الرّب: "عندما يصعد الملك المسيح إلى هذا البرج، ستستعدّ النّسور وتأخذ هذا التّاج. وعندما يبدأ في قراءة التّوراة، ستفتح فتحة أخرى، ومن هناك ستظهر الحمامة التي أرسلها نوح في أيام الطّوفان، كما هو مكتوب: (أرسل الحمامة أيضًا) (سفر التّكوين 8: 8)، وأل التعريف لكلمة الحمامة لكونها الحمامة الشّهيرة التي كانت وقت نوح، لكن لم يتحدث عنها

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 14 ספר שלח לך פסוק קמ"ו 146 עמ' 52: בההוא פתחא דאמצעייתא, אית עטרה דפז עלאה ויקרא גניזא, דלא אתחזי השמא, גליפא ומחקקא בכל זיני אבני יקר, וזמינא למגוי על רישא דמלכא משיחא, פד סליק בההוא מגדל, ותרין נשרין, דא מסטרא דא, ודא מסטרא דא, בטלי ליה בידייהו.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 7 ספר שמות פסוק קכ"א 121 עמ' 39-40: כין דאתקן משיח, על ידא דצדיקיא בגנתא דעדן. יעול בההוא דוקתא דאקרי ק"ן צפ"ר כמלקדמין, וקמי פמן ההוא דיוקנא דתקרב בית מקדשא, וכלהו צדיקיא דאתקטלו ביה. כדין נטיל מתמן עשר, לבושין, ואיננון אקרין. עשר לבושי קנאה. ונתגניז פמן ארבעין יומין, דלא אתגליא כלל.

القدماء ولم يناقشوا ولم يكونوا على علم بها. ومع ذلك، فمن هنا تخرج في مهمتها".¹ فنحن هنا أمام نسرين يجملان ثياب المسيح، بالإضافة لحمامة نوح (عليه السلام) التي بقيت لهذا اليوم تنتظر استكمال مهامها الرّبانيّة. يقول الزّوّهار فيها: خلال الوقت الذي جاء فيه: (التي لم ترجع إليه بعد الآن) (سفر إشعياء 12:1)، لم يكن أحد يعرف إلى أين ذهبت. عادت إلى المكان المخصّص لها وتمّ إخفاؤها في هذه الفتحة، ستأخذ التّاج في فمها، وتضعه على رأس الملك المسيح، ولم تلامسه بعد. ثم قيل: (وضعت على رأسه إكليلاً من الذهب الخالص) (سفر المزامير 21:4)² وهكذا تنتهي مهمتها الإلهية بتتويج الملك المسيح في آخر الزّمان، وقد قلنا سابقاً إن التّتويج يشمل ضوءاً على شكل لفيفة تورا واقفة، حيث من المقرّر أن يقرأ ملك إسرائيل في سفر "فيقها". سيكون هذا الخطيب هو الملك المسيح وليس غيره، وهنا نضيف أنّه بمجرد أن يقرأ الملك المسيح في لفيفة التّورا، "سوف يرتفع النّسران من كلّ جانب، وستنزل الحمامة نفسها لتهبط، وسوف ينزل الملك المسيح مع التّاج على رأسه إلى الدّرجة الأخيرة من البرج وسيطير نسران فوق رأسه. ستعود الحمامة والتّاج في فمها، والنّسران سيرحبان بها"³، وما يؤكّد حصرية قراءته لها دون غيره قول الزّوّهار: "من شهد النّور

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר שלח לך פסוק קמ"ז 147 עמ' 52: כד סליק מלכא משיחא, מתתקנין נשרין, ונטלי עטרא דא, בשעתא דישרי למקרי, ותפתח פתחא אחרא, ומתמן תפוק ההיא יונה, דשדר נח בימי טופנא, דכתיב וישלח את היונה, היונה: ההיא דאשתמודעא, ולא מלילו בה קדמאי, ולא גדעו מה היא, אלא מהכא נפקת, ועבדת שליחותא.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר שלח לך פסוק קמ"ח 148 עמ' 52: ובשעתא דכתיב ולא יספה שוב אליו, עוד לא גדע בר נש לאן אזלת, והיא תבת לאתרה, ואתגניזת בפתחא דא ואיהי תטול עטרה בפומהא, ותשוי על רישיה דמלכא משיחא, מטי ולא מטי, וכדין כתיב, תשית לראשו עטרת פז.

³ بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר שלח לך פסוק קמ"ט 149 עמ' 52: וכין דיקרי מלכא משיחא בס"ת. יקומוז תרין נשרין, דא מכאן

المنير للتوراة؟ إنَّها نور ساطع في مجملها، أحرفها عبارة عن لهيب نار من أربعة ألوان، وهي من عالم أعلى وكلِّها تبرز متألِّقة. لا أحد يستطيع أن يستحمل رؤية ذلك إلَّا المسيح¹.

والمسيح المشحون بكلِّ هذه الصُّور - والمليء بالغضب لأجل الرّب - يدير طقسًا بكائيًا جماعيًا ليسترضي الرّب أو ليتجهّز للانتقام "فيصرخ ويبيكي مرّة ثانية، وترتجف السَّماء فوق الجنّة، وكذلك فعل 15 مليونًا من الملائكة الخارقة حتّى يصل مسيح إلى كرسيّ العرش الأعلى. عندها يشير الرّب للعصفور فيدخل إلى عشّه، ويجلس بجانب المسيح، فيتلو ما يتلو، ويبيكي كلّ ما يبكي ويهتّز ما يهتّز²، ويقصد بهذا الخلائق جميعًا، أي يتلو من يستطيع التّلاوة، ويبيكي من يستطيع البكاء، ويهتّز ما يهتّز؛ ولهذا صحّ القول إنّ المسيح سيُدير طقسًا نُواحيًا جماعيًا؛ استعدادًا للمهمّة الّتي أوكلها له الرّب، والّتي لأجلها ظهر.

ثمّ يرتدي المسيح الثّوب الأرجوانيّ الملكيّ المسمّى بورفيرا، والّذي نُقِشت عليه أسماء الّذين قتلوا على يد الأمم الوثنيّة في العالم جميعهم. "صعد هذا الثّوب الأرجوانيّ للمسيح إلى فهم ونُقش على الثّوب الملكيّ الفائق

נדא מכאן, ויונה מאיד, ומלכא משיחא נחית, ועטרה על רישיה, עד דרגא בתרא. ותריז נשרין פרחין לעילא על רישיה, ויונה תבאת ועטרה בפומה, ויקבלון לה אליו תריז נשרין.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר שלח לך פסוק קמ"ד 144 עמ' 51: מאן חמא, נהירו דנהרא דהוא ס"ת, כוליה נהורא דנהיר, אמןון דיליה, שלהובי דאשא מד' גונוי, דאינון דעלמא עלאה, פלהו בלטי ומנצצי, לית מאן דיקיל למיקם בהו, פר משיח.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"י 110 עמ' 36-37: געי ובכי זמנא תננינא, ואנדעזע ההוא רקיע דעל גבי גנתא, אלה וקמש מאה רבוא משרין עלאין, עד דמטי לגו פרסייא עלאה. כדון, קודשא פריד הוא רמיז לההוא צפרא, ועאל לההוא מן דילה, ונתבא לגבי משיח, וקרי מה דקרי, ואתער מה דאתער.

للرَّبِّ، هناك، أولئك الذين قُتلوا على يد دولٍ أخرى، والمدرجين في ملابس المسيح، سيُدرجون في الملابس الحارقة "ملابس الرّبِّ"، جنبًا إلى جنب مع الأشخاص الآخرين المذكورين أعلاه جميعهم، ويتم إرسال الضوء المقدّس بواسطتهم إلى هذه الغرفة. سوف يلبس الرّبِّ نفسه يومها هذا الثوب الملكيِّ، ومع المسيح ابن يوسف، ويحاكم أمم العالم، كما هو مكتوب: (يدين الوثنيين ويملاً الأماكن ببحث) (سفر المزامير 110: 6).

حتى ينزل مسيح ويعود من مكان الاتحاد، يجلب الأنوار ويغمر معه من أجل متعة النفوس وعزائها، والعديد من الملائكة والمركبات ينزلون مع المسيح، ويحمل كلّ منهم ثيابًا لأرواح أولئك الذين قُتلوا على يد الأمم الوثنيّة. هناك تختبر هذه النفوس النّعيم الإلهيِّ، بينما يصعد المسيح وينزل؛ لأنّ الأضواء الإلهيّة لا تُمنح له إلّا من الأسفل إلى الأعلى، وليس العكس"¹، وهذا الثوب مضاف للتاج مليء بشحن عاطفيّ للحقد والانتقام، وكأنّه أيضًا يحمل في طياته العزاء لنفوس بني إسرائيل، "وعندما يصل المسيح إلى العرش المقدّس الذي هو فهم، يسمّى عشّ هذا الطائر نفسه ثلاث مرات باسم الأعمدة الثلاثة، واحد بعد الآخر. ثمّ يصعد المسيح والجميع إلى فهم، والقُدّوس المبارك يجعلهم يُقسّمون على إزالة المملكة الشرّيرة من العالم بواسطة المسيح؛

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ג 3 ספר בראשית ב' פסוק י"ט 19 עמ' 10-11: וכדין פורפירא לביש, וממן חקיקין ורשימין כל אינון קטולי דשאָר עמין עכו"ם בההוא פורפירא, וסליק ההוא פורפירא לעילא, ואתחסקת ממן גו פורפירא עלאה דמלכא, וקדשא ברין הוא ומין לאלכישא ההוא פורפירא ולמין עמין, דקתיב דין בגוים מלא גויות. עד די אתא ונחיים לון, ונחמין עמיה נהורין ועדונין, לאתעדנא, וכמה מלאכין ורתיקין עמיה, כל חד וחד במלבושא, לאתלבשא בהו כל אינון נשמתיין דקטולין, וממן מתעדנין כל ההוא ומנא דאיהו סליק ונחית.

لينتقموا لإسرائيل، ويسموا كلّ الخير الذي قدّمه القدّوس المبارك، سيفعله لشعبه، ثم يعود عشّ الطائر والمسيح إلى أماكنهم، ويتم إخفاء المسيح مرّةً أخرى في ذلك المكان"¹.

يعدّ مصطلح التّصحيح أيّ تصحيح الأضواء في المعنى التّراثيّ الحاخاميّ المغفرة، وذلك من جيل إلى جيل، ومن عام إلى عام، وقد سبق أن أشرنا إلى ذلك باسم المنسيّ مع إفرايم، وقلنا إنّ السّبب أنّ الله نسيّ ذنوبهم، أيّ غفر لهم، والقول فيه مرتبط بالتّوبيخ الإلهيّ للمسيح، فقيل: "في نهاية الاثني عشر شهرًا، بمعنى بعد تصحيح الأضواء الاثني عشر في ملكوت، ستنشأ قبيلة في بني إسرائيل، وهي الملك المسيح الذي سيستيقظ في جنّة عدن. كلّ الصّالحين سيلتفون حوله، وسيزيّنونه بسلاح منقوش عليه أحرف محفورة من آنية الاسم المقدّس"².

وهذا التّوبيخ والتّصحيح هما إيذان بالانتقام السّماويّ المجيّش له في جنّة عدن تحضيرًا لما سيحصل على الأرض: "ثمّ سيقومون جميعًا وسيزيّنونه بالسّلاح كما في السّابق، وإبراهيم عن يمينه، وإسحاق عن يساره،

¹ بن يوحאי، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק קי"א 111 עמ' 37: עד דמגוּ כְּרִסְיָא קדישא, אתְקרי תלת זמנין ההוא קו צפור, ומְשִׁים, וכלָא סלקין לעילָא, ואומי לון קודֶשָׁא בְּרִיךְ הוא, לאַעֲבְרָא מְלָכוּ חֲיִיבָא מן עֲלָמָא, על ידָא דְמְשִׁים, ולְקַמָּא נְקִמִין דִּישְׂרָאֵל. וְכָל אֵינֻן טַבְּנוּן, דְּזִמִּין קוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוא לְמַעַבְדַּ לְעַמִּיה. וְתַב הֵהוּא קו צְפוֹר וּמְשִׁים לְדוֹכְתִּיה. וְתַב מְשִׁים וְאַתְגְּנִיז גוּ הֵהוּא אֶתְר כְּמִלְקֶדְמִין.

² بن יوحאי، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק קי"ח 118 עמ' 39: לְסוּף תְּרִיסַר בְּרַחֲמֵי, יְקוּם שְׁכֵט מִישְׂרָאֵל, דָּא מְלָכָא מְשִׁיחָא, דִּיתְעַר גוּ גְּנָתָא דְעֵדוֹן. וְכָל אֵינֻן צְדִיקָא נְעֻטְרוּן לִיה תַּמּוּן, וְנַחְגְּרוּן לִיה מְאֵנִי וְיִינָא, בְּאַתְרוּן רְשִׁימוּ דְמְאֵנִי דְשְׂמָא קְדִישָׁא.

ويعقوب أمامه، وموسى الراعي الأمين فوق كل هؤلاء الأبرار السائرين، والراقصين في جنة عدن¹. وما إن يتم هذا التزيين المرتبط بالتتويج سوف ينفجر صوت في أغصان الأشجار في الحديقة، ويصرخ بقوة ويقول: "استيقظوا أيها الآباء، قوموا من أمام المسيح. هو ذا الوقت المناسب للزوجة للانضمام إلى زوجها، مما يعني الجمال مع الملكوت. يرغب زوجها [الجمال] في الانتقام لها في العالم، ورفعها وإزالة الغبار عنها"² إن هذا الجوّ الطّقسيّ الواضح يوكّد أهميّة هذه المرحلة في حياة الفداء اليهوديّة التّراثيّة، فهذا تجييش سماويّ مملوء بالأنبياء والصّالحين، بل والرّبّ نفسه يشارك به، وحمّامة نوح وغيرها، "ففي نهاية الأربعين يومًا، سيصدر صوت وسينادي من العرش الأعلى، الذي هو فهم، عشّ الطّائر والملك المسيح الذي يحنّفي بداخله. يستجيب الملك المسيح ويُرفع إلى الأعلى، والرّبّ يرى الملك المسيح الذي يرتدي ملابس الانتقام وهو مزينّ بسلاحه، يأخذه ويُقبّله على رأسه"³، "ثمّ تهنّئ طبقات السّماء الـ 390، ويُشير الرّبّ إلى إحداها التي كانت مخفيّة منذ اليوم السّادس للخلق، وأخذ تاجًا محفورًا بأسماء مقدّسة من غرفة من تلك الطبقة السّماويّة. بذلك التّاج تزيّن

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך

ז 7 ספר שמות פסוק ק"כ 120 עמ' 39 כְּדִין יְקוּמוּן כְּלֵהוּ, וַיַּחְגְּרוּן לִיהָ כְּמִלְקָדְמִין מְאִנֵּי זַיִינִיה, אַבְרָהָם מִימִינִיה, יִצְחָק מִשְׁמָאֲלִיה, יַעֲקֹב קַמִּיה, מִשָּׁה רַעֲיָא מְהִימְנָא, עַל כֹּל אֱלִין צְדִיקָא, אֲזִיל וְרָקִיד גּוֹ גִּנְתָּא דְעָדוּן.

² بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך

ז 7 ספר שמות פסוק קי"ט 119 עמ' 39: וְקָלָא יִתְפּוֹצֵץ בְּעַנְפֵי אֵילָנִין דְּגִנְתָּא, קָרִי בְּסִיל, וְאָמַר, אֲתַעְרוּ קַדִּישֵי עֲלִיוֹנִין, קוּמוּ מִקְמֵי מְשִׁיחָא, הָא עֲדָנָא לְאַתְחַבְרָא אִיתְתָּא בְּבַעֲלָהּ, וּבַעֲלָהּ בְּעֵי לְנִקְמָא לָהּ נוֹקְמִין דְּעֲלָמָא, וְלֹאֲקָמָא לָהּ, וְלֹאֲנַעְרָה לָהּ מַעֲפָרָא.

³ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך

ז 7 ספר שמות פסוק כ"ב 122 עמ' 40: לְסוּף אַרְבַּעִין יוֹמִין, קָלָא סַד יִתְעַר, וַיִּתְקַרֵּי מִגּוֹ פּוֹרְסִיָּא עֲלָאָה, הַהוּא ק"ן צַפּוֹ"ר בְּמִלְכָּא מְשִׁיחָא דְאַתְגְּנִיז בֵּיה. וּכְדִין סִלְקִין לִיהָ לְעֵילָא, וְקוּדְשָׁא בְרִיךְ הוּא חָמֵי לִיהָ לְמִלְכָּא מְשִׁיחָא, מְתַלְבֵּשׁ בְּלִבּוּשָׁא נוֹקְמָא, וְחָגִיר מְאִנֵּי זַיִינֵי נְטִיל לִיהָ, וְנָשִׁיק לִיהָ עַל רִישֶׁיהָ.

الربّ عندما عبر بنو إسرائيل البحر؛ لينتقم من فرعون ومركبته وأتباعه، والآن يُتوّج بهذا التّاج الملك المسيح¹. بمجرد تتويج المسيح بكلّ ما ذُكر، "أخذ الربّ وقبّله مرّة أخرى. من رأى هذا؟ العربات المقدّسة وفرق الملائكة الخارقة التي تحيط به، وتقدّم له الهدايا والعديد من الأشياء الثمينة. تُوجّ بهذا كلّ². وما إن يتمّ هذا التّويج حتّى ندخل في مرحلة أخرى هي ما يترتّب على هذا التّويج في السّماء بدايةً، ثمّ ما في الأرض أيضًا. بعد هذا التّويج الأسطوريّ كلّّه - إن صحّ التعبير - سينزلون جميعًا إلى الأرض لبداية الفداء المنتظر، وكما ورد في الزّوهار: "لعلّكم تسألون، بما أنّهم في رباط الحياة، وفرحون بالبهجة الفائقة، فلماذا ينزلهم الربّ إلى الأرض؟ في الوقت الذي وُلدوا فيه وظهروا للعالم، عندما كانت جميع الأرواح في أعلى مستوى، أنزلهم الربّ إلى الأرض بالأسفل، وبما أنّ الربّ يريد تقويم ما هو مُعوّج بإظهار المعجزات والأعجوبة التي سيقدمها لبني إسرائيل، حتّى لو كانوا صالحين فإنّه مكتوب (لأنّه لا يوجد رجل بارّ على الأرض يعمل الخير ولا يخطئ)

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 7 ספר שמות פסוק קכ"ג 123 עמ' 40: קדין, מוֹדַעְזוֹן ג' מָאָה וְתִשְׁעִין רְקִיעִין, וְאַרְמִיז קוֹדֶשָׁא בְרִיךְ הוּא לְחַד רְקִיעָא מְאִינוֹן דְּהִנֵּה גְנִיז מִשְׁשֵׁת יְמֵי בְרֵאשִׁית, וְאַפִּיק מִסַּד הַיְכָלָא דְבַהּ הוּא רְקִיעָא סַד כְּתָרָא גְלִיפָא, מְסַקָא בְּשִׁמְהָן קְדִישִׁין. בַּהּ הוּא עֲטָרָא אֲתַעֲטָר קוֹדֶשָׁא בְרִיךְ הוּא, כַּד עָבְרוּ יִשְׂרָאֵל יַת יַמָּא, לְמִיטַל נּוֹקְמִין מְכַל רְתִיכֵי פְרַעֲזָה וּפְרִשׁוּי, וְאַעֲטָר לִיהָ לְמַלְכָּא מְשִׁיחָא.

² بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 7 ספר שמות פסוק קכ"ד 124 עמ' 40 פינן דאֲתַעֲטָר וְאַתְמַתְקוֹן בְּכָל הַגְּבִי תְּקוּנָיו, נְטִיל לִיהָ קוֹדֶשָׁא בְרִיךְ הוּא וְנִשְׁיֵק לִיהָ כְּמַלְקָדְמִין. מֵאֵן חָמֵי, רְתִיכִין קְדִישִׁין, וּמִשְׁרָרִין עֲלָיוֹן, דְּסִתְרִין לִיהָ, וְנִקְבִין לִיהָ מִתְּנִין וְנִבְזְבִין סְגִיאוֹן, וְיִתְעֲטָר מְכַלְהוּ.

(سفر الجامعة 7:20). ولعلكم تسألون: ماذا عن أولئك الذين ماتوا بسبب لدغة الحية، الذين لم يخطئوا، ولماذا قاموا؟ يُجيب: حتى هم سيقومون وسيكونون مستشارين للمسيح¹.

2. 2. 4. 2. ما بعد التتويج:

أما وقد تمّ التتويج الذي انتظره اليهود - والذي أشرنا إلى علاقته بالمسيح ابن يوسف - فيجدر بنا بدايةً القول الواضح إنّ الصّاعد إلى السّماء والمتوّج هو المسيح ابن يوسف على وجه الرّجحان، وليس المسيح ابن داوود، والسبب في ذلك أنّ التتويج شرط أساسي كما تبين معنا في الشواهد أعلاه لبداية الانتقام الربّاني، وليس لاستمراره، ولا يذكر أيّ مصدر - في حدّ علمنا - أنّ هذا التتويج يتمّ بعد حرب هار مجدون أو بعد بناء الهيكل، بل وعلى العكس من ذلك، فإنّ المصادر تتفق على أنّ حدوث التتويج شرط أساسي لبداية معركة هار مجدون، والمعروفة بحرب نهاية الزّمان، والتي تتفق عليها الأديان الثلاثة.

كما أنّ المصادر كلّها تتفق على أنّ هذا التتويج ليس مقطوعاً عن الأحداث، ونقصد بذلك أنّ الظهور والاختفاء في الجليل والقدس وطريق إفراتا الذي بدأنا به، ذُكر فيها جميعاً المسيح ابن يوسف على وجه التّصريح، وذُكر الاختفاء شرطاً أساسياً للعودة لبداية الفداء، وعليه يكون المتوّج في السّماء هو المسيح ابن يوسف.

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר בשלח פסוק רי"ח 218 עמ' 64: ואי תימא, הואיל ואתקשרו בצרורא דסיי, ומתענגי בענוגא עלאה, אמאי יחית לון קודשא בריה הוא לארעא. פוק ואוליה מזמנא קדמאה, דכל אינון רוחין ונשמתין, דהוו בדרגא עלאה דלעילא וקודשא בריה הוא אחית להו לארעא לתמא. כל נשפן השתא, דבעי קודשא בריה הוא לישרא לעקימא, כד"א פי אדם אין צדיק בארץ אשר יעשה טוב ולא יחטא. ואי תימא, אינון דמיתו בעטיו דנחש. אפילו אינון יקומו, ויהון מארי דעיטא, למלכא משיחא.

تحدثنا عن الإصلاح، والمقصود به وما عدّ تنويجًا يرد في الزّوّهار بضع شذرات تُسائلنا عن ماهيّة المتّوّج، وتقودنا إلى كونه ابن يوسف كما افترضنا، فقد ورد: "بعد الثلاثين يومًا التي يختفي فيها المسيح في ذات عشّ الطّائر، نزل مزينًا بكافّة الإصلاحات من الأعلى والأسفل، وحوله مجموعات من التّقديس [جماعات تؤدّي طقوس تقديس]، ويرى العالم أجمع ضوءًا واحدًا مربوطًا من السّماء للأرض، ويستمرّ لسبعة أيّام، ويراه أبناء العالم كلّهم، يرونه ويذهلون به، ولا يفهمون ما هذا إلاّ الحكماء الّذين يعرفون الأسرار، ويا لسعادتهم"¹.

وأما هذا الضّوء فأين يظهر؟ إنّما يظهر على طريق إفراتا حيث قبر راحيل، حيث قلنا سيظهر المسيح ابن يوسف: "وطوال هذه الأيّام السّبعة، سوف يُزيّن على الأرض -وهو سرّ الملكوت- في عشّ الطّائر ذلك، الّذي هو سرّ الآية، (وهذا يسمّى عشّ الطّائر أمامك) (سفر التّثنية 22: 6)، الّذي يلفّ الملك المسيح المزيّن بعشّ الطّائر. أين هو ذلك المكان؟ "في الطّريق"، وهو قبر راحيل؛ لأنّها موضوعة على مفترق الطّرق، تمّ تزيين المسيح أيضًا بنور ملكوت الّذي يمكن أن يجمع المنفيّين؛ لذلك سيحمل لها هذه البشارة ويواسيها، ثمّ ستقبل العزاء، بخلاف ما تمّ وصفه سابقًا (إنّها ترفض أن تريح أطفالها لأنّهم ليسوا كذلك) (سفر أرميا 31:14) فتقوم وتقبّل المسيح."².

¹ بن يوحاي، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק קכ"ו 126 עמ' 41: לְבַמֵּר תִּלְתִּין יוֹמִין, בְּהֵוּא קִין צְפוֹר, יְחֻת מְעַטֵּר בְּכָל אֵינֹן תְּקוּנִין מְעִילָא וּמַתְמָא, כְּמָה מְשַׁרְיָין קְדִישִׁין סַחְרָנִיָּה, וְיִחְמוּן כָּל עֲלָמָא, חַד נְהִירוּ, תְּלִי מְרַקִיעָא לְאַרְעָא, וְיִקְוּם שְׁבַעָה יוֹמִין, וְכָל בְּנֵי עֲלָמָא יִתְמַהוּן וְיִתְבַּהְלוּן, וְלֹא יִגְדַעוּן כָּלָל, בַּר אֵינֹן סְפִימִין, דְּגִדְעִין בְּרַזִין אֵלִין, וְכַפָּה חוּלְקִיהוּן .

² بن יوحאי، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק קכ"ז 127 עמ' 41: . וְכָל אֵינֹן שְׁבַעָה יוֹמִין יִתְעַטֵּר בְּאַרְעָא, בְּהֵוּא קִין צְפוֹר . בְּאֵן אֶתֶר . בְּדַרְדָּה, דָּא קְבוּרַת רַחֵל, דָּאִיָּהּ קִימָא בְּפִרְשַׁת אוֹרְחִין . וּיְבַשֵּׁר לָהּ, וְיִנְחֶם לָהּ, וְקָדִין תְּקַבֵּל תְּנַחוּמִין, וְתִקְוּם וְתִנְשִׁיק לִיָּה .

إِذَا فَاَلْمَسِيحُ النَّازِلُ مِنْ عَدَنٍ مَتَوَجَّأً بَعْدَ أَنْ صَعَدَ إِلَيْهَا، وَبَعْدَ أَنْ ظَهَرَ فِي الْجَلِيلِ، يَظْهَرُ عَلَى طَرِيقِ إِفْرَاتَا مَقْتَرِنًا بِشَكْلِ وَاضِحٍ بِرَاحِيلَ، وَهَذَا يُؤَكِّدُ مَا ذَهَبْنَا إِلَيْهِ: أَنَّ الْمَتَوَجَّعَ هُوَ ابْنُ يَوْسُفَ، وَالَّذِي يَسْتَحَقُّ لِقَابَ هَمْلِيخَ هَمَشِيَاخَ وَليْسَ ابْنُ دَاوُدَ، وَقَدْ نَذَهَبَ أَعْبَدَ مِنْ ذَلِكَ مُسْتَدَلِّينَ بِالزَّوْهَارِ الَّذِي يَقُولُ: "ثُمَّ يَشْرِقُ الضَّوُّ مِنْ ذَلِكَ الْمَكَانِ، مِنْ قَبْرِ رَاحِيلَ، وَيَسْتَقَرُّ فِي أَرِيحَا، مَدِينَةِ الْأَشْجَارِ، كَمَا هُوَ مَكْتُوبٌ "فِي أَيِّ شَجَرَةٍ" (سَفَرُ التَّنْثِيَةِ 22: 6) - وَسَيْسَرِي فِي أَرْجَاءِ أَرِيحَا مَدِينَةِ النَّخِيلِ، وَلِهَذَا فِي كُلِّ شَجَرَةٍ هُنَاكَ "أَرِيحَا مَدِينَةُ التَّمُورِ" الَّتِي لَمْ يَكُنْ يَهُوشَعَ قَادِرًا عَلَى إِصْلَاحِهَا تَمَامًا. لِذَلِكَ قِيلَ: (مِضَاءُ الرَّجُلِ مِنْ قَبْلِ الرَّبِّ الَّذِي يَنْهَضُ لِبِنَاءِ هَذِهِ الْمَدِينَةِ فِي أَرِيحَا) (سَفَرُ يَهُوشَعَ 6:26)، لِأَنَّهُ مَأْخُودٌ مِنْ مَحَافِلِ الْقَضَاءِ الَّتِي تَوْجَدُ فِي مَلْكُوتِ، وَالْآنَ الْمَسِيحُ بِضَوْءِ سَبْعَةِ أَيَّامٍ سَيَسْتَطِيعُ إِصْلَاحَهَا (أَوْ عَلَى الْأَرْضِ) (سَفَرُ التَّنْثِيَةِ 22: 6)، هِيَ أُورُشَلِيمَ الَّتِي هِيَ الْجِزَاءُ الْخَارِجِيَّ مِنْ مَلْكُوتِ، وَسَيَخْتَفِي فِي ذَلِكَ الضَّوِّ فِي عَشِ الطَّائِرِ مَدَّةَ اثْنَيْ عَشَرَ شَهْرًا¹.

يَظْهَرُ هُنَا قَبْرُ رَاحِيلَ مَرَّةً أُخْرَى، وَيَأْتِي مُرْتَبِطًا بِأَرِيحَا مَدِينَةِ الْقَمَرِ، وَقَدْ قَلْنَا سَابِقًا: إِنَّ طَرِيقَ الْقُدْسِ بَيْتِ لَحْمِ هِيَ طَرِيقُ إِفْرَاتَا، يَجْعَلُنَا هَذَا أَمَامَ مَعْضَلَةٍ صَعْبَةٍ، إِذْ إِنَّ كَثِيرًا مِنَ النُّصُوصِ الْحَاخَامِيَّةِ وَالتَّرَاتِيئَةِ الدِّينِيَّةِ لَدَى الْيَهُودِ بِنَفْسِ الطَّرِيقَةِ الَّتِي تَذَكُرُ بِهَا صِرَاحَةُ ابْنِ يَوْسُفَ، هِيَ نَفْسُهَا تَذَكُرُ ابْنَ دَاوُدَ وَتُرْتَبِطُ كِلَيْهِمَا بِاللَّقَبِ، وَبَعْدَ هَذَا التَّنْوِيحِ ثَمَّ الظُّهُورِ، وَمِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ سَيَبْدَأُ الْارْتِبَاكُ بِجِتَاحِ الْمَلُوكِ: "اعْتِبَارًا مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ لِمُدَّةِ اثْنَيْ عَشَرَ شَهْرًا، حَتَّى تَصْحِيحِ الْإِضَاءَةِ فِي حُدُودِ الْإِثْنَيْ عَشَرَ فِي الْمَلْكُوتِ أَيْضًا؛ نَظْرًا لِأَنَّهُ مَصْعَرًا يُطْلَقُ عَلَيْهَا اسْمُ "اثْنَيْ عَشَرَ يَوْمًا"، وَلَكِنْ فِي الْمَلْكُوتِ يُطْلَقُ عَلَيْهَا "اثْنَيْ عَشَرَ شَهْرًا" سَوْفَ تَعْقُدُ مَشُورَاتٍ بَيْنَ الْمَلُوكِ، وَسَتَصْدُرُ عَدِيدٌ مِنَ الْقَرَارَاتِ لِاضْطِهَادِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَسَيُطَبَّقُونَهَا، كَمَا تَعَلَّمْنَا، "مِنْ حَسَنِ الْحِطِّ أَنْ يَكُونَ

¹ بَنُ يَوْحَايَ، شَمْعُونُ: **سَفَرُ الْهَزْوَهِرِ فَيَرُوشَ السُّولَمِ**، يَشِيبَتُ قَوْلُ يَهُودَا، كَنَدَا، 1998-1999 (سَنَتُ تَشْن"ט)، كَرَدُ

7 ספר שמות פסוק קכ"ח 128 עמ' 41 לְכַתֵּר יְקוּם הַהוּא נְהִירוּ מִהוּא אֶתֶר, וְשָׁרֵי בִירִיחוֹ קָרְתָּא דְאֵילָנֵי. בְּכָל

עֵץ דָּא בִירִיחוֹ. אוֹ עַל הָאֶרֶץ, דָּא יְרוּשָׁלַיִם. וְנִהָא גְנִיזוּ בְּהַהוּא נְהִירוּ דְק"ן צְפו"ר תְּרִיסַר בְּרַחֲמֵי.

هناك"، يعني في أيام المسيح. بل من حسن حظّ من لا يكون هناك ليتخلّص من مسؤوليّة هذه الأحكام، وسيُصاب العالم كلّهُ بالحرّج والارتباك"¹.

2. 5. أعمال المسيح ابن يوسف ومهامه المسيانية:

2. 5. 1. التّكفير عن الخطيئة:

ينتظر العديد من اليهود اللّحظة الأولى التي سيظهر بها المسيح، وينتظرون معه وصول المسيح الثّاني والشّخص الذي يسبق الأوّل ظهورًا، ولكنّه يكون الثّاني رتبةً، ولقد ارتبطت الكفّارة والتّضحية بالمسيح ابن يوسف بشكلٍ خاصٍّ وواضحٍ في الثّراث الدّينيّ اليهوديّ، فهذا المسيح مقدّر له الشّقاء والتّعب، ومصيره في النّهاية أيضًا سيكون سوداويًا، إذ يُجمع أغلب المصادر على أنّه سيقتل، ومنها يتحدّث عن إحيائه بعد موته.

ورغم مهمّته القاضيّة بتجميع القبائل فقد جعل كبار الحاخامات من نبوءات قدومه التّواضع والآلام والرّفص، لأنّهم رأوا إشارات كثيرة في العهد القديم تشير إلى أنّ حياة المسيح في آلامها ومأساتها ستشبه يوسف بن يعقوب، أيضًا هم ظنّوا أنّه كما مملكة داوود انقسمت إلى قسمين، قسم بقيادة سبط يهوذا، وآخر بقيادة سبط إفرايم "من نسل يوسف"، قالوا إنّ المسيح صاحب الآلام سيأتي من نسل يوسف "سبط إفرايم"، بينما المسيح الآخر المبتصر والمهيمن على العالم كلّهُ سيأتي من نسل يهوذا، وقد صرّح د. جوزيف كلاًوسنر أنّ

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק קי"ז 117 עמ' 39: מההוא יומא, עד תריסר ירחין, יתנעטון כל מלכיא, ויגזרון פמה גזרות, וכמה שמדות על ישראל, ויצלחון בהון, כמה דאתמר ופאה איהו מאן דיערע תמן, ונפאה איהו מאן דלא יערע תמן וכל עלמא יהא בערבוביא סגיא.

المسيح ابن يوسف لن تكون له "قوة تكفير"¹، وذكر أيضًا أنّ المسيح الأساسي فقط هو الذي يمكنه التكفير عن الخطايا، وذكر أنّ المسيح، وليس المسيح ابن يوسف، يمتلك "الحياة الأبدية"².

وقد ورد في التلمود البروشالمي أنّ المسيح ابن يوسف سيأتي من نسل يوسف بن يعقوب، ومن سبط إفرام؛ ولهذا دعاه كاتب (بسيكتا رابتي) باسم "إفرام"، سيأتي قبل المسيح ابن داوود، وهو مسيح الآلام فهو سيحتمل الكثير من الضيق لأجل اليهود، وسيكون كاهنًا دوره لمّ شمل إسرائيل وتجميع الشعب من الشتات من كل البلاد وإرجاعهم للأرض المقدّسة، حيث سيقوم المسيح بن يوسف بنهضة دينية عظيمة، وإعادة روح الشريعة في إسرائيل، وبهذا سيطهر بني إسرائيل من خطاياهم، ستهيج عليه أمم العالم فيحاربهم وينتصر، لكنّه يُقتل في النهاية في أورشليم على يد قائد الأمم، الذي يدعوه البعض باسم أرميلوس، وبعد موته سيقوم من الموت،

¹ Joseph Klausner, *The Messianic Idea in Israel: From Its Beginning to the Completion of the Mishnah* (New York: Macmillan, 1955), 483. See also Harris Lenowitz, *The Jewish Messiahs: From the Galilee to Crown Heights* (New York: Oxford University Press, 1998), 30–34. (Greenstone, Julius H.: *Messiah idea in Jewish history*, book on demand LTD, Norderstedt, Germany, 2013, p 211). A viceroy is a person who rules over a portion of God's people.

² [Sukkah.52a](#), as cited in Samson H. Levy, *The Messiah: An Aramaic Interpretation, The Messianic Exegesis of the Targum* (Cincinnati: Hebrew Union College–Jewish Institute of Religion, 1974), 108.

وقال بعض الربوات أنّ المسيح بن داوود هو من سيشفع له، وتلك الشفاعة يقوم المسيح ابن يوسف من الموت! وبعد هذا الحدث مُباشرة تبدأ قيامة الأموات أولاً من أرض إسرائيل¹.

والطريق لهذا المسيح ليست بالممهّدة أبداً، فهو رمز المعاناة، وهو الذي سيعاني حتّى يقتل ويجمع بني إسرائيل، وينشغل في الحروب، وكلّ هذا تمهيداً لحضور المسيح ابن داوود وظهوره، ففي المدراسيم الوعظيّة والتفسيريّة تظهر المعاناة والقهر للمسيح بن يوسف في تناقض صارخ في إفرام مسيح بيسكتا ربّاتي، الذي يعاني للتّكفير عن الخطيئة، وإتلاف الموت، وإرباك الشيطان، مع مسيح الحرب [مשיח ملحماه משיח מלחמה] في المدراسيم التفسيريّة، الذي يملأ الأمم. أمّا السبيل لهذا التّطهير والتّكفير عن بني إسرائيل تمهيداً للانتقام لهم ممّن ظلموهم لا بدّ أن يمرّ عبر الحرق المجازي، والظاهر في تشبيهه بني إسرائيل بالحبّ وباقي الأمم بالقشّ فلا بدّ من حرق القشّ ليبقى الحبّ وحده. ورد في السّولام: وبعد ذلك، سيأخذون جميعاً من شدّة طهارتهم، الذي منه المسيح بن إفرام، حيث سيأتي للانتقام من أعدائه. لذلك لا بدّ أولاً من تطهير الحبوب، أي بني إسرائيل، فمن الضروريّ حرق القشّ الموجود على اليسار. كما هو مكتوب: (يكون بيت يعقوب ناراً، وبيت يوسف هبّاً، وبيت عيسو قشّاً، ويوقدون فيهما ويأكلونهما) (سفر عوبادية 1: 18) يتمّ جمع الحبوب مع

¹ تلمود يروشلמי سוכה , פרק ה הלכה, דף כג ב الكترونياً:

<https://he.wikisource.org/wiki/%D7%99%D7%A8%D7%95%D7%A9%D7%9C%D7%9E>

[_%D7%99_%D7%A1%D7%95%D7%9B%D7%94_%D7%93%D7%A3_%D7%9B%D7%92](https://he.wikisource.org/wiki/%D7%99_%D7%A1%D7%95%D7%9B%D7%94_%D7%93%D7%A3_%D7%9B%D7%92)

[_%D7%91](https://he.wikisource.org/wiki/%D7%91)

العمود المركزي من شجرة الحياة، حيث يُقال: (تمّ جمعه) (سفر التكوين 25: 8). إلى أين يتمّ تجميعها؟ إلى البيت، أي الحضرة الإلهية¹.

إذاً فهذا التكفير هدفه تنقية بني إسرائيل بشكل عام، وهو فداء بتضحية، وعلى هذه التضحية أن تكون عظيمة، وإنّ التكفير كما يرد في المصادر الدينية التراثية اليهودية يطلب شيئاً عظيماً، فالفكرة التي يتمّ التعبير عنها مراراً وتكراراً، هي أنّ موت المسيح بن يوسف ليس له أيّ قيمة تكفير. على سبيل المثال: كتب باول بيليربيك ووهيرمان ستارك: "جميع المصادر التي لدينا عن المسيح بن إفرام تتفق على هذا، أنّهم لا ينسبون أيّ قوّة تكفير إلى موته. ومن الدلائل في هذا الصدد أنّه لم يتمّ تطبيق أي كلمة من إشعيا 53 على المسيح بن إفرام".²

هكذا أيضاً دالمان: "لا تعطي أيّ من الآيات قيمة تكفير عن موته. لا أحد يتحدّث عن المعاناة التي سبقته"³، وكلاوسنر: "ليس من الضروري أن نتحدّث على الإطلاق عن وجهة نظر هؤلاء اللاهوتيين المسيحيين الذين يرغبون في أن يروا في المسيح ابن يوسف مسيحاً يكفّر عن خطايا إسرائيل أو كلّ البشر، موضوع وُجد لاحقاً في الكتب القبالية، على سبيل المثال: "جدول العهد" من تأليف إشعيا هورويتز"....

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 8 ספר משפטים פסוק תע"ח 478 עמ' 152: ולבמת נטלי פלהו מגבורה, דמניה משיח בן אפרים, לנטלא נוקמא משנאוי. דהכי בעי לנקאה עבורה, דאינון ישראל, בימינא. ולבמת לאוקדא קש, בשמאלא. הה"ד, ונהיה בית יעקב אש ובית יוסף להקה ובית עשו לקש ודלקו בהם ואכלום. וכנישו דעבורא, דא עמודא דאמצעימא. ביה נאסף. לאן אתר. לביתא, דא שכנימא.

² Stark and billerbeck 1924/28 II.297. From David Mitchell

³ Dalman 1888:20. From David C. Mitchel

المسيح ابن يوسف، الذي قُتل، لا يكفّر بدمه ولا تكفي معاناته¹، وكاستيلي: "لم يُقل في أيّ مرحلة من مراحل التقليد أنّ المسيح ابن يوسف يجب أن يعاني كفارة للخطايا؛ قيل هناك فقط إنّ سيموت في المعركة"²، وراولي: "لا يوجد ما يشير إلى أنّ موت المسيح بن إفرام كان نصرًا... وما يزال هناك دليل أقلّ على أنّ خادم إشعيا المتألّم 53 له علاقة بالمسيح بن إفرام"³، وشورير: "لم يوصف قطّ بأنّه مسيح القبائل العشر، ولا يعتقد أنّ موته كفارة"⁴.

استنكر كاستيلي "أنّ الرّبّانيين أنتجوا شخصيّة المسيح ابن يوسف لعدم قدرتهم على استيعاب المعاناة والانتصار في شخصيّة واحدة، بل اقترح أنّ الرّبّانيين أرادوا أن يعلنوا من شأن قبائل يهودا، وأفضل طريقة لذلك هي خلق مسيح آخر، كبش فداء يخرج من القبائل الشماليّة وموت، وبذلك يعلنون شأن المسيح ابن داوود وانتصاره".

يرجّح جيلينك "أنّ شخصيّة المسيح ابن يوسف مستوحاة من شخص يوسيفوس فلافيوس، الذي كان بدوره قائدًا عسكريًا يهوديًا خرج من الجليل، وانتصر على روما، لكنّه اعتُقل وصار تابعًا لوسبسيانوس". أمّا بوتنويزر، فيقدّم إضاءة لشخصيّة تاريخيّة أخرى، يقول "إنّ شخصيّة المسيح ابن يوسف ألصقت بشخص بار كوخبا الذي اتّبعه جمع كبير من اليهود بعد أن أشاد به الرّابي عكيفا، الذي كان أكبر معلّم بذلك الوقت،

¹ **The Messianic Idea in Israel** (London: Allen & Unwin); tr. From thr 3rd Hebrew ed. 1956 klausner

² **IL MESSIA SECONDO GLI EBREI**, DAVID CASTELLI Published by SUCCESSORI LE MONNIER, FIRENZE, 1874

³ **The servant of the Lord: and other essays on the Old Testament**. Author: H H Rowley Publisher Oxford: B. Blackwell, 1965

⁴ Geschichte des jüdischen Volkes im Zeitalter Jesu Christi / Emil Schürer 1901-09

وقال عنه المسيح المنتظر، فبعد خيبة أمل اليهود ببار كوخبا لم يستطيعوا أن يتخلّوا عن عقيدتهم تمامًا؛ إكرامًا للرأي عكيفا، لذلك أولوا أنّ بار كوخبا هو المسيح الأوّل الذي يكفّر عن الخطايا ويموت في المعركة بطلاً ليُفسح المجال للمسيح ابن داوود"¹.

قوبلت نظريّة بار كوخبا بالإيجاب من هامبرغر والمسيحيّ اليهوديّ إدراشيم، أمّا الأخير فقد عمل على دمج نظريّة بار كوخبا مع الرّأي المسيحيّ الذي يقول "بأنّ اختلاق شخص المسيح ابن يوسف هو مهرب لليهود من الشّهود المسيحيّين". رأي آخر انبثق في أواخر القرن التّاسع عشر. وقد اقترح كينج أنّ المسيح ابن يوسف ليس تأويلًا فوّضه الرّبّانيّون على المخطوطات، بل هو عقيدة متأصّلة في إسرائيل القديمة، رُسّخت في المخطوطات، أمّا دافيد بارون فاقترح "أنّ شخصيّة المسيح بن يوسف تنبع من اعتراف اليهود بمسيح النّاصرة بعد كارثة بار كوخبا"².

يقدم الباحث نظريّة مختلفة عمّا قدّمه الباحثون السّابقون، مشفوعةً بأدلة من صميم التّراث الدّينيّ اليهوديّ، فبدائيّة، وفي الزّوهار ارتبط اسم ابن يوسف بغفران واضح لبني إسرائيل؛ لأنّهم سمّوا إفرام، وفي الآية نفسها ربط واضح بين إفرام ويوسف، إذ وردت: (وحدث بعد هذه الأشياء أنّ أحدهم قال ليوسف: هوذا أباك مريض) (سفر التّكوين 48: 1). في الميشناه، قال الحاخام حزقيا إنّ الآية لا تُعلمنا ما فعله يوسف، لكنّها تعرض أمامنا أحداث نهاية المنفى، في نهاية الوقت المحدّد في نهاية الألفيّة السّادسة. تقول الآية إنّ المسيح ابن يوسف، سيأتي ويقول له: أبوك الذي في السّماء يسرع للتّرحيب بك، الذي ينظر إلى نهاية المسيح. "والدك مريض"

¹ David C. Mitchel، **Messiah ben Joseph**، (U.S.A، Campbell publication، 1st، 2016). P:

4-5

² David C. Mitchel، **Messiah ben Joseph**. (U.S.A، Campbell publication، 1st، 2016). P: 4-

7

يعني أنه قلق وفي عجلة من أمره، "وأخذ معه مناشح وإفرايم" أي عبيدًا، لكي يرضى الرب الذي في السماء أن يستقبل أولاده الذين كثروا وتضاعفوا في المنفى؛ لأنهم سموا إفرايم، وآثامهم منسية بسبب المنفى، ابنهم الملقب بمناشح، المشتق من كلمة النسيان؛ لأن الرب نسي حقًا معاصيهم أي (غفر لهم)¹.

ومما غاب عن هؤلاء الباحثين أن الآيات التبشيرية بالمسيح بن يوسف تحمل ما يأتي، وقد سبق طرحها: أولاً: بكر ثوره زينة له، وثانيًا: يوسف غصن مثمر، ونهاية: رمز ابن يوسف بأنه الثور كما أوردنا أيضًا، ولرب قائل: ما لهذا وللهداء أو التكفير على وجه الدقة؟ فنقول أنه يوجد شواهد أخرى تدعم نظريتنا، فعندما يصف بلعام المسيح بأنه نجم منبثق من يعقوب، فإنه يشير إلى المسيح الذي هو من نسل داوود، بينما عندما يتحدث عن المسيح من حيث كونه صولجانًا يتصاعد من إسرائيل، فهذه إشارة إلى المسيح من سبط إفرايم. وقد لا تكون هناك حاجة للمسيح من سبط إفرايم الذي سيقتل بالفعل إذا كان بنو إسرائيل يستحقون الخلاص على أساس التزامهم الأخلاقي بدلًا من الجدول الزمني للرب، فقد قيل في سوكة 52 إن المسيح من سبط إفرايم "إذا كان يجب أن يأتي" سيقتل على يد أرميلوس.

أي إنه إذا كان الفداء سيحدث نتيجة لمزايا إسرائيل، ثم قامت قبيلة من إسرائيل عندئذ سيأتي المخلص من قبيلة إفرايم، وقام اקמ، سيبقى على قيد الحياة، أي لم يكن مقتولًا على يد روميلوس. ومن أدعيتهم:

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 6 ספר ויחי פסוק ל"ו 36 עמ'12: ונהי אחר הדברים האלה ניאמר ליוסף הגה אביה חולה וגו'. מתניתין, א"ר חזקיה, לא אתא קרא לאשמועינן דעבד, אלא אתא קרא לאתנא מה דיהוי בסוף גלותא, כל אליו לסוף מגיניא דאתמני, צבי למימר דנתי משיחא, ונימא ליה אבוה דבשמניא בהיל לסבר אפיה, ספיו לקצא דמשיחא, והא רענא מן אלהא דשמניא, דיסב בריה דאסגיאו בגלותא, ומדאתנשיאו בהו, דנשי יתהון קודשא בריה הוא בחוביהון בקושטא.

"دعاء: לישועתך קוינו השם نحن على ثقة في خلاصك يا رب، كوسيلة لطلب الرحمة من الرب، بحيث إنَّ المخلص لا يقتل إفرام في قتال"¹، وقد كانت هناك مقارنة بين المسيحيين، إذ إنَّ "المسيح ابن يوسف هو الذي سيخوض الحرب ويغرق في الدّم، بينما سيكون المسيح بن داوود قد أتى، وقد انتهت الحرب، فُرمز للمسيح بن يوسف باللون الأحمر لهذا السبب"²، وهذا مقرون أيضًا بسماع صراخ المساكين، فيقول بلعام أيضًا: "تسمع صراخ المساكين" - هؤلاء هم بنو إسرائيل الجالسون في السّي، و"صرخة المساكين" - المسيح ابن يوسف مظلوم بالكرب، كما قيل في إشعياء 53:2 وهو "المنجّس بخطايانا"³، نحن إذًا أمام شخصية منجّسة بالخطايا، وستقتل إيدانًا بقدوم المسيح بن داوود ليتمّ الفداء، ومن عادة القربان والتكفير أن يرتبط بالدّم عند الأمم؛ ولهذا فإنّ عودة البطل الموعود من نسل يوسف⁴ إلى الظهور من جديد مبيّنة منذ البداية من خلال صور الثور والكبش في التّثنية (33:17).

ويمكن لهذا كلّه أن يرتبط بأمل للوصول إلى الحقيقة، فيما ورد في الزّوهار بأنّه يوجد تفسير آخر للآية (لأنيّ أعترف بأثماني) هو: "أنا على دراية بجميع المستويات التي نشأت منها خطايا الجنس البشريّ. بعبارات أخرى، قام بتصحيحها بالفعل. من ناحية أخرى، فإنّ عبارة (خطيّي أمامي أبدًا) تشير إلى عيب القمر، والذي لم يكن تامًا. لم يتمّ تصحيح عيب القمر حتّى ظهر سليمان. في تلك النّقطة، كانت خالية من العيوب وكاملة. ثمّ كان العالم بهيجًا مُضاءً "معطرًا"، وبنو إسرائيل سكنوا في أمان. كما هو مكتوب: (وسكن يهوذا وإسرائيل

¹ https://www.sefaria.org/Or_HaChaim_on_Numbers.24.17.4 Eliyahu Munk, Lambda

Publishers, 1998.

² https://www.sefaria.org/Pri_Tzadik%2C_Sukkot.27.2

³ آييزعنشטיين، יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 382

⁴ في أحد أدعية السوكوت يقولون ربّ حقق عودة أسباط يعقوب، ليعودوا ويعيدوا أسباط يعقوب. לגנטמן נחום, סידרור תפילה,

סדרת עם הספר, ידיעות אחרונות, ירושלים, 2008, עמ' 303.

בָּאֵמָן כָּל־וָאֶחָד תַּחַת כְּרֹמֵהּ וְתַחַת תֵּינִתָּהּ (סֵפֶר הַמְּלֹכִים הָאוֹלָם 5: 5) (חֲטִיטֵי אִמָּמִי דַאִמָּא) דְּלַלַּת אָנֶּה חֲטִי
בִּי אֵיָּמ הַמֶּלֶךְ סְלִימָן, לֹא יִתֵּם תְּשִׁיחַ עֵיב הַקֶּמֶר תַּמָּאָ. לִקְדָּם הַמִּיכָל לַלְמֶרֶת הַשְּׁנִיָּה, וְעַד הַקֶּמֶר, הַלְּזִי
הוּא הַמְּבֹדָא הָאֲנֹתוּיָ, אֶל מְכַאֲנֵתָהּ גַּיֵר הַמְּשִׁחָה. לֵן יִתֵּם אִזָּלָה הַזֶּה הָעֵיב מִן הָעָלָם חֲטִי יִזְהַר הַמֶּלֶךְ הַמְּשִׁיחַ,
כִּמָּא הוּא מוּשׁוֹף בִּי הָאֵיָּה: (וּסְאִגְעַל ... הַרֹּחַ הַטֵּהִס יִצְרַח מִן הָאָרֶץ) (סֵפֶר זְכַרְיָא 13: 2) "1.

إِذَا كَيْفَ يَخْرُجُ الرُّوحُ النَّجِسُ وَقَدْ حُمِلَتْ هَذِهِ النَّجَاسَةُ فِي الْمَسِيحِ ابْنِ يَوْسُفَ الْمَدَنِّسِ بِخَطَايَانَا؟

כִּמָּא קִלְנָא יִזְהַר זֶלֶק בִּי הַתָּבִינִ הַלְּזִי יִקְוֹל: חֲלָל חֲדִיחַ הַתָּבִינִ בִּי אַחַר הָאֵיָּמ, יִשְׂאֵל הַגְּמָרָא: "מָה הִי
טַבִּיעָה הַזֶּה הַתָּבִינִ? תַּגִּיב הַגְּמָרָא: יִחְתַּלַּף הַחֶאֱחָם דוּסָא וְהַחֶאֱחָמַת בִּי הַזֶּה הָאֵמֶר, קָל אַחְדֵּהֶם אִן הַזֶּה
הַתָּבִינִ לַלְמְשִׁיחַ בִּן יוֹסֵף הַלְּזִי قُتַל בִּי חֶרֶב גּוֹג מִן אָרֶץ מֶאֱגוֹג קִבֵּל הַפְּדָא הַנְּהַאִי בְּמַגִּיֵּא הַמְּשִׁיחַ בִּן
דַּאוּוּד. וְקִיֵּל: אִן הַזֶּה הַתָּבִינִ לַלְמִיל הַשְּׁרִיר הַלְּזִי קִטַּל. יִשְׂאֵל הַגְּמָרָא: אִכִּיד בְּחִסָּב מִן קָל אִן הַתּוֹאֵחַ לַלְמְשִׁיחַ
בִּן יוֹסֵף הַמְּקוּטוֹל"2, וְהַבְּקֶרֶת הַחֲמֵרָא, וְהִי עִבָּרָה עֵן בְּקֶרֶת לּוֹמָהּ אַחֲמֵר, יַעֲמֵל הַכְּהֵנָה הַיְהוּדִים הַיּוֹמִם עַלֵּי אִיְּמָדָהָ
לְכִי תִּקְדָּם אֶל הַמַּשִּׁיחַ; לְכִי יִזְבְּחָהּ וְיִחַרְפָּהּ עִלָּה עַל הַתְּטַהֵר מִן הַנְּגַסָּה, וּבִזֶּלֶק יִסְטַיֵּעַ הַיְהוּדִים
הַדְּחוֹל אֶל אָרֶץ הַמִּיכָל, בַּעַד אֵן יַעֲיֵד בְּנֵאֵה לְהֵם הַמַּשִּׁיחַ הַמְּחֻלָּס, וְאָרֶץ הַמִּיכָל הַיּוֹמִם הִי הַמְּנַטְקָה הַמּוֹגֻדָּה
בִּי מְחִיט הַמְּסַגֵּד הָאֲקֻסִּי, וַיַּעֲתֵּק הַיְהוּדִים הַיּוֹמִם אֲהֵם אִזָּא מָא וְגִדּוּא הַזֶּה הַבְּקֶרֶת, אִיָּן זֶלֶק עִלָּה עַלֵּי זְהוֹר

1 בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך
ג 3 ספר נח פסוק שי"ט 319 עמ' 112: דְּבַר אַחֲרָ, כִּי פִשְׁעֵי אֲנִי אֲדַע. פִּלְהוּ דְרַגִּין, דְּמַלְגִין בְּהוּ חוֹבֵי בְּנֵי נִשְׂאָ,
אֲנִי אֲדַע. וְחֲטָאֵתִי נְגִדִי תְמִיד. דָּא פְּגִימוּ דְסִינְהָרָא, דְלֹא נְפִקָא מִסְּאֻבְתָּא, עַד דְאַתָּא שְׁלֵמָה, וְאַתְנֵהִירַת
בְּאַשְׁלֻמוּתָא. וְכִדִּין אֲתַפְסֵם עֲלֵמָא, וַיִּתִּיבוּ יִשְׂרָאֵל לְרַחֲצוֹן. דְכַתִּיב וַיֵּשֶׁב יִשְׂרָאֵל לְבֶטֶח אִישׁ תַּחַת גִּפְנוֹ
וְתַחַת תְּאֲנָתוֹ. וְעַם כָּל דָּא, וְחֲטָאֵתִי נְגִדִי תְמִיד. וְלֹא אֲתַפְסֵם מִעֲלֵמָא. עַד דְנִיחֵי מִלְכָּא מְשִׁיחָא, לְזִמְנָא דְאַתִּי. כְּמָה
דְאַתְמֵר וְאַת רֹחַ הַטּוֹמְאָה אֲעֵבִיר מִן הָאָרֶץ.

2 אייזענשטיין, יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 382.

المخلّص، ومن علامات تلك البقرة "أثما تكون حمراء قائمة، لا يوجد فيها أيّ شعرة بيضاء أو سوداء، صحيحة لا عيب فيها، ثمّ تؤخذ تلك البقرة وتُحرق مع بعض الأنواع من الأخشاب بعد أن يذبحها الماشيخ والكاهن اللاوي، ثمّ يؤخذ رمادها لتطهيرهم من النّجاسات"¹.

إدّا ربّما يُسَعَفنا القول إنّ هذه البقرة الحمراء هي نفسها الثور، وهو المسيح ابن يوسف بكر ثوره زينة له؛ لأنّ وفاته مقرونة بالفداء من جهة، ومقرونة ببناء الهيكل وحصول الفداء (ال) **גאולה** جنوالة)؛ من جهة أخرى، لأنّه المدنّس بخطايا بني إسرائيل.

فقد أورد موسى بن ميمون قوله: "إنّ تسع بقرات كانت حتى خراب الهيكل الثّاني، ولكن لا بدّ من رماد بقرة عاشرة حتى يأتي الخلاص"² وهذه الرّماد متعلق بوجود البقرة التي ستقتل تذبّح تموت لتندري ليحصل لبني إسرائيل خلاصهم. و هناك ومّا يدلّ على ذلك ما قاله سعديا الفيوميّ، والمختصّ بكلّ أمور الفداء، فهو يقول: بينما نقف على عتبة بداية الفداء، "عندما حان وقت الطّائر المغرّد وهو العام 542 من الألفيّة السّادسة، بحسب غاون، كلّ الأعمال التي ينطوي عليها التّجمّع في المنفى، وبناء القدس، وتوسيع استيطان أرض إسرائيل، حتّى تعود الحضرة الإلهيّة إليها، مبادئ العمل كلّها والتفاصيل الكبرى كلّها والثّانويّة مرتبطة برسالة المسيح الأوّل ودوره، المسيح ابن يوسف، وهو القوّة الخارقة التي ستساعد كلّ عمل يتمّ فعله عندما تبدأ اليقظة من الأسفل بطريقة طبيعيّة؛ لأنّه من الأرض. ومع ذلك، سيأتي المسيح بن داوود من السّماء كما كشفته الجوانب المختلفة لراحييل وليا، وكما هو معروف فيما يتعلّق بخطى المسيح والنّهاية الموحاة. فالمسيح ابن يوسف نفسه مرّكب من جانبين: من ناحية، هو يوسف ابن راحيل في الأرض، وهو يوسف بن يعقوب

¹ المسيح المخلص في المصادر اليهوديّة والمسيحيّة، مصدر سابق، ص 89.

² شنياورسا، مناحم معنّد: **شعري הגאולה (האומנה והצפיה)**، מה 2، היכל מנחם، يروشلیم، 1991، عم'

في السماء"¹. فهو يربط لنا المسيح ابن يوسف في السماوي والأرضي، ويجعله شرطاً واضحاً لبداية الإصلاح، أي الفداء، وأن كل شيء مرتبط برسالته، فوفقاً لغاؤون "إذا لم يكن لإسرائيل الميزة، فستحدث بداية الفداء مع الصّحوة من الأسفل، كما حدث في زمن كورش، خلال الهيكل الثاني، كعمل من الجانب الأيسر، ذلك هو من صفة الدّين. هذا هو المقصود بعبارة "يده اليسرى تحت رأسي" وهو المسيح ابن يوسف، وذلك بإذن من ملوك الأمم"².

لاحقاً، سيأتي الفداء الكامل من الجانب الأيمن، أي بجودة اللّطف، وبخط الرّحمة وفقاً لما هو مكتوب: (وبكثرة الرّحمة أجمعكم) (سفر إشعياء 43: 5). وفقاً لغاؤون "إنّ جمع المنفيين في بداية الفداء سوف يتمّ تجميعهم لأجل الخلاص والفدية، كما هو مكتوب، (ثم يعود مفدي الرّب، ويأتون إلى صهيون بترنيمه سعيدة) (سفر إشعياء 35: 10). هذا كلّه سيحقّقه المسيح بن يوسف، سيكون الخلاص من استعباد الجسد واستعباد الروح. للكلمة معنيان: فهي تشير إلى حقيقة أنّهم سيعودون إلى صهيون كما هو مكتوب: (يأتون إلى صهيون)، ويشير أيضاً إلى حقيقة أنّهم سوف يتوبون من جذر التّوبة ذاته كما يتّضح من الكلمات، سيحقّقون الفرح والبهجة"³، وهو ما يؤكّد ما ذهبنا إليه بضرورة التّكفير وجودته أولاً عبر وفاة المسيح ابن يوسف وقتله، الذي هو التّور الأحمر الذي يؤمن اليهود بضرورة موته لبناء الهيكل.

2. 5. 2. المبادئ السّبعة الرّئيسة:

¹ اييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב', י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915, עמ' 386 وما بعدها و

ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993, עמ' 19 وما بعده.

² اييزענשטיין, יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב', י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915, עמ' 386 وما بعدها و

ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993, עמ' 19 وما بعده.

³ ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993, עמ' 19.

أورد سعديا الفيوميّ نظريته الخاصّة بقدم المسيح ابن يوسف، والدّور الموكل إليه، بدايةً ممّا سمّاه خطى المسيح. وإنّ من أهمّ مبادئ سعديا الفيوميّ أنّ كلّ ما سيحدث عند الانتهاء من الفداء سيبدأ في أوّله، ويتقدّم تدريجيّاً، "من خلال 999 خطوة المسيح، التي تُقارَن بخطى القطيع، تكون بداية الفداء، والمعروفة باسم خطى المسيح، في السّاعة الأولى من صباح الجمعة في الألفيّة السّادسة، أي عام 5500 [1740]، وكما هو معروف، تتكوّن كلّ ساعة من 41 سنة و 8 أشهر، اعتباراً من الوقت الذي تمّ فيه فكّ الأربطة على درجات خطوات المسيح (فكّ قوادي) (سفر المزامير 16: 116)، وكما يُظهِرُ في الجَمال: (جعلها شهادة في يوسف ... رفعت كتفه عن الحمل، دع يديه تبتعدان عن السلّ) (سفر المزامير 81: 6-7)، وفقاً لغاون فيما يأتي، المبادئ السّبعة الرّئيسة المرتبطة بالنّهج المسمّى خطى المسيح، والذي يقوم على الجملة. (على كلّ حجر سبع عيون [فتحات]) (سفر زكريّا 3: 9)¹، وسنحاول شرحها كما وردت عن سعديا الفيوميّ، كالآتي:

أ. يوسف ما يزال على قيد الحياة: ممّا يعني أنّ المسيح ابن يوسف ما يزال على قيد الحياة وسيعيش؛ "لأنّ كلّ جانب من جوانب بداية الفداء يعتمد عليه، وهكذا فإنّ المرسوم المتعلّق بقتله على يد أرميلوس الشّرير سيُلغى بتمديد فترة النّفي، وبالبلاء الذي سيُعاني منه المسيح ابن يوسف، والأمراض التي سيتحمّلها، وأيضاً بالأعمال التي سينجزها بتفانٍ كبير، كجمع المنفيين، وهي رسالته. ما سيساعد أيضاً هو آلام المسيح والآلام المرتبطة بأرض إسرائيل، ودعواتنا اليوميّة المنتظمة من أجل حياة المسيح ابن يوسف ونجاحه"²، والسّبب يعود في ذلك، حسب الفيوميّ، إلى أنّ تقسيم البلاء يؤدّي إلى حصوله

¹ ريبليّن، يوسف: قول التور، بني برק، 1993 عم'19.

² اييزعنشטיين، יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 عم' 386 وما بعدها و

ريبليّن، يوسف: قول التور، بني برק، 1993 عم'19 وما بعده.

بصور أصغر، ويدلّل على ذلك برواية من المدرّاش بأنّ هناك مثلاً لملك غضب على ابنه وأقسم بحجر كبير عليه، وبعد ذلك ندم على ما قاله ورحمه. من أجل الوفاء بقسمه مع ذلك، كسّر الحجر الكبير إلى العديد من الأحجار الصغيرة، وألقى كلّ هذه الحجارة الصّغيرة على ابنه واحداً تلو الآخر. فلم يُقتل الابن، لكنّه تألّم من الحجارة الصّغيرة، وهكذا ستكون آلام المسيح.

أمّا رسالة المسيح ابن يوسف العاقبة فهي ذات ثلاثة أبعاد: كشف أسرار التّوراة، وجمع المنفيّين، وإزالة الرّوح النّجسة من الأرض، ويشمل جمع المنفيّين ثلاث مهامّ، هي: بناء أورشليم، والتّجمّع في المنفيّين، وتنفيذ الوصايا الّتي تعتمد على الأرض؛ "لأنّ الغرض من بناء أرض إسرائيل هو الخروج من أبواب القدس، تكمن قوّة المسيح ابن يوسف في المساعدة المعجزة الّتي يمكنه تقديمها فيما يتعلّق بجمع المنفيّين الّذي سيحدث عندما تأتي اليقظة من الأسفل¹.

ب. من سمات المسيح ابن يوسف الخاصّة: نجاحه في العمل، كما جاء في الحديث عن يوسف بن يعقوب: "(مهما عمل كان الرّبّ ينجح في يده): هناك وصيّتان فقط يجب على جسد الشّخص بأكمله أن يدخلهما من أجل تحقيقهما - وصيّة خيمة الاجتماع ووصيّة أرض إسرائيل) (سفر التّكوين 39: 3). تمّ التّلميح إلى هذا في الجملة، (وكان مسكنه في شاليم، ومسكنه في صهيون)، ويضيف غاون أنّ الوصيّة المتعلّقة بالمظال تتطلب منك القيام أي تنفيذ وصيّة إيجابيّة، وكذلك الأمر بالنّسبة إلى صهيون، كما جاء في المدرّاش عن الجملة: (يأتي المخلّص إلى صهيون). وأيضاً (ما دامت صهيون لم تُبنَ بعد، فلن

¹ آييزلنشتاين، יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 لعام' 386 وما بعدها و

ריבלין, יוסף: קול התור, בני ברק, 1993 لعام' 19 وما بعده.

يأتي الفادي) (مجىلا 17 ب)، بعد بناء القدس، سيأتي ابن داوود المسيح¹. بحسب المدراش، لن يأتي ابن داوود حتى تُبنى أورشليم.

ج. (في وقتها أسرع بها) (سفر إشعياء 60:22)، أي إذا كانوا - شعب إسرائيل - يستحقونه، فسأعجل به -الفداء-. إذا لم يكن الأمر كذلك، فسوف أحضره في وقته الخاصّ السنهدرين (Sanhedrin 98a) وقد علّق سعديا الفيوميّ: "أي عندما تصل أفعاله إلى مستوى أقلّ بقليل من 1000، فأنا الرّبّ، حتى في وقته أسرع به"²؛ لأنّ سعديا الفيوميّ يفترض شرط الوصول لـ 1000، ولكنّ الوضع قبل قدوم ابن يوسف أو بقدومه يصبح 999، كما قلنا في بداية المطلب.

د. يجب أن تتوافق الأنشطة جميعها مع أحد الخطّين أو المسارين: الأوّل هو خط عزرا ونحميا، والآخر من نسل يهشوع. أظهر لنا سعديا الفيوميّ، "كان المسيح من نسل إفرام بن يوسف، من قاتل عماليق نسل يهشوع بن نون، كان من نسل إفرام محاربة عماليق، والمسيح ابن يوسف، الذي كان من المفترض أن يقوم بهجوم مضادّ [حرفياً: إعادة الحرب إلى أبواب القدس] عند مدخل المدينة. هنا سيكون مركز الحرب ضد عيسو، كما يقول: (هناك كسر لهيب القوس) (سفر المزامير 76: 4)، تمّ التلميح إلى مهمّة المسيح ابن يوسف في الجملة أعلاه، كان المبدأ الرئيس لغاؤون هو أنّ جميع الأنشطة المتعلقة ببداية

¹ اييزعنشטיين، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 386 وما بعدها و ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 עמ' 19 وما بعده.

² اييزענשטיין, יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 386 وما بعدها و ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 עמ' 19 وما بعده.

الفداء يجب أن تكون مشاهمة للأنشطة في زمن عزرا ونحميا وفي زمن كورش¹. بالإضافة لهذا لا بدّ أن نقول إنّ هذا موجود أيضًا كما تقول كيدوشيم (Kiddushin 26a) وفقًا للآية: (أقم في مدنك التي أخذتها) (سفر أرميا 40:10) وعليه فإنّ الغرض من التّجمّع في المنفيين هو شقّ حرب الله على العماليق، التي كانت مهمّة يهشوع الرئيسة، تماشيًا مع المسيح ابن يوسف. تشمل الحرب ضدّ عماليق كلّ جانب، ضد أعداء إسرائيل كلّهم، بما في ذلك أرميلبوس، أمير الجمع المختلط، ويهدف أيضًا إلى إزالة روح التّجاسة من الأرض وإخراج المعبد الإسرائيليّ والحضرة الإلهيّة من أسفل، من الأرض². وعليه فإنّ سعديا غاؤون يفترض أنّ ذلك جزء من التّقسيم الرّمانيّ للفداء، فإنّ افتتاح حرب يأجوج ومأجوج سيبدأ مع الخلاص الأوّل قبل مجيء المسيح الصّالح - المسيح ابن داوود، أمّا النّشاط الأساسيّ فيتعلّق ببناء القدس، والتّجمّع في المنفى وتنفيذ الوصايا المتعلقة بالأرض وفق أسرار النّهاية الموحى بها.

هـ. الهاربون [اللاجئون] في صهيون: (لأنّه في جبل صهيون وفي أورشليم سيكون هناك من ينجو، ... وبين البقيّة الذين يدعوهم الرّب) (سفر يوئيل 3: 5) بما أنّ صهيون، بحسب مدراش تانشوما، هي في خطّ المسيح ابن يوسف، مهما حدث ليوسف، فقد حلّت به صهيون)، وفقًا ل سعديا الفيوميّ "سيتمّ جمع المنفيّين، ممّا يمهد الطّريق أمام وفرة من فوق للوصول إلى إسرائيل كما في: (هناك أمر الرّب ببركة الحياة إلى الأبد) (سفر المزامير 133: 3)، وفي (لتنظر إلى صلاح الرّب في أرض الأحياء) (سفر المزامير

¹ آييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و ريبلين، יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

² آييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و ريبلين، יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

27: 133)"¹، ويُلاحظ وفاة الخلاص في: (لأنّه من صهيون يأتي الخلاص لإسرائيل) (سفر المزامير 4: 7) وفرة البركات المذكورة في: (بارك الله فيك من صهيون) (سفر المزامير 128: 5) ، وفي: (لأنّ الرّب هناك أمر بالبركة) (سفر المزامير 133: 3)، وكثرة السّلام كما في: (سلام أوّرشليم) (سفر المزامير 122: 6)، وأورشليم تعني مدينة السّلام²، وكثرة اللّطف كما في: (مثل ندى حرمون التّازل على جبال صهيون) (سفر المزامير 133: 3) يُشير ندى حرمون إلى صفة اللّطف، كثرة الرّحمة؛ لأنّ الله يبيّن أوّرشليم بالرّحمة، كما هو مكتوب: (من بني أوّرشليم برحمته)، فيض من الخير كما هو مكتوب: (وانظروا صلاح أوّرشليم) (سفر المزامير 128: 5) ، و(هذا الجبل الطيّب ولبنان) (سفر المزامير 128: 6). كلّ ما سبق هو تكليف المسيح ابن يوسف؛ لأنّ صهيون تتماشى مع يوسف حسب المدرّاش المذكور أعلاه. ما دامت صهيون مقفرة تسود روح النّجاسة وتضع عقبات تمنع عبور الغزارة من فوق. فقط بناء القدس يمكن أن يقوّي التّرابط كما جاء: (القدس المبنية مثل مدينة متّحدة) (سفر المزامير 122: 3)³.

و. التّوراة من صهيون: (من صهيون تخرج التّوراة) (سفر إشعياء 2: 3): يشير هذا إلى نزول أسرار التّوراة التي مصدرها الرّئيس صهيون والقدس، كتب سعديا الفيوميّ عن حقيقة أنّ الفداء يعتمد على تعلّم

¹ اييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و ريبليן, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

² اييزענשטיין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و ريبليן, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

³ اييزענשטיין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و ريبليן, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

الكابلاة اليهودية؛ لذلك سنكشف تعاليم المسيح الصالحين تدريجيًا" وهو ما يعني تعاليم تورا أرض إسرائيل وهي تلمود القدس، يتجلّى هذا في عبارة (وذهب الأرض جيّد) (سفر التكوين. 2:12)¹.

ز. في بداية الفداء عندما (حان وقت تفضيلها) (سفر المزامير 102: 14)، الذي سيحدث من خلال المسيح في بداية الفداء، ثم سيبدأ الكشف عن تلميحات في التّورة، وبالتالي سيبدأ الناس في فهم طرق بداية الفداء، وخطوات المسيح التي ألحّت إليها الكلمات، "الأفعال المحدّدة، والأوقات، والمبعوثون كما هو مكتوب: (شوهدت البراعم على الأرض، وحان وقت الطائر المغرّد، وسمع صوت السلحفاة في أرضنا) (نشيد الإنشاد 2:12) أيضًا، بحسب الوصية، (اجعلوا في الصحراء طريقًا سريعًا لإلهنا) (سفر إشعياء 40: 3) ².

2. 5. 3. الطّرق السبعة لبداية الفداء:

عدّد سعديا غارون طرقًا سبعة لبداية الفداء، وقد أوردتها وشرحها على النحو الآتي:

أ. الآلام واللذّة: يجب أن نعرف مسبقًا أنّ بداية الفداء ستأتي عن طريق المعاناة والسرور، كما تمّ التلميح في جملة (آلام يوسف) سيأتي بجودة الحكم عندما تبدأ الصّحوة من الأسفل (شجرة الحياة)، وتأتي خطي المسيح مع آلام، وأحيانًا بشكل غير مباشر، من ناحية أخرى، بالمقابل، صفة اللّطف حاضرة، كما تقول (مدّ [إسرائيل] يده اليمنى، ووضعها على رأس إبراهيم). "يجب أن نعلم مسبقًا أنّه في فترة خطي المسيح،

¹ آييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و
ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

² آييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و
ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

كلّما كانت هناك مشكلة، ستأتي المساعدة، لينتهي الضيق، كما تقول: إنّه وقت ضيق ليعقوب، ولكن منه سيخلص". غاون، في تعليقه على حبقوق بخصوص الآية (سأرتاح في يوم الضيق)، يُذكر أنّ هذه الجملة تشير إلى المسيح ابن يوسف، وأنّ علينا أن نعرف مسبقاً أنّ أرض إسرائيل تُنال من المعاناة، ولكن بهذه الطريقة يتمّ الحصول عليها بالتأكيد. خطى المسيح تأتي مع الاضطرابات والعقبات التي جلبها ملاك عيسو وكذلك أرميلوس، ملاك الجمع المختلط. أخيراً، ومع ذلك، سيسقط ملاك عيسو في يد ملاك يوسف - كما نجد في مدرّاش تانكوما [الشّارح لبارشاة (سفر) كي تيتسه] - بمساعدة المسيح بن داوود، كما حدث عندما أنقذ يهوذا يوسف، وكما قصدت الكلمات: (من القويّ خرجت حلّوة)، و(سيقبل عمل أيدينا)؛ لذلك لا يجب التراجع عند ظهور صعوبات، أو عندما يبدو أنّه يوجد عائق يمنع من الاستمرار في العمل، على العكس ستأتي المساعدة ليعقوب، ومن الضيق سنصل إلى عرض "وفرة" المساعدة الإلهية¹.

ب. أن نسيّر العمل بتواضع: يجب أن يكون كلّ عمل في بداية الفداء متوافقاً مع الآية (اسلكوا بتواضع مع إلهكم). يذكر سعديا الفيومي أنّه "يجب أن نسمّي التّبوءات المتعلّقة بجمع المنفيين "رؤية صهيون"، بدلاً من "عودة المنفيين". [عودة صهيون]. تشير رؤية صهيون إلى الجملة، (تخيّلوا صهيون، مدينة أوقاتنا المعينة)، ممّا يعني أنّ الوقت المحدّد للفداء يعتمد على صهيون، وهكذا فإنّ الجملة تشير إلى المسيح ابن يوسف، كما أنّها تتفق مع الجملة، (لتصوّر لذة الرّبّ والبحث عن فهم عميق في هيكله)².

¹ آييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 לעמ' 386 وما بعدها و ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 לעמ' 19 وما بعده.

² آييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 לעמ' 386 وما بعدها و ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 לעמ' 19 وما بعده.

ج. شيئاً فشيئاً: يجب أن نعلم مسبقاً أنّ بداية الفداء سيأتي تدريجيّاً، قليلاً في كلّ مرّة، بحسب التّلمود
اليروشالميّ سفر المباركات Brachot برخوت 1" (سيأتي فداء إسرائيل شيئاً فشيئاً، مثل أشعة النّور
الأولى قبل الفجر) (سفر ميخا 7: 8)، (على الرّغم من جلوسي في الظّلمة، فإنّ الرّب نور لي) (سفر
الأمثال. 4:18)، (نور يزداد أكثر فأكثر حتّى يقوم اليوم)، لذلك يجب على المرء أن يبدأ أيّ عمل
مرتبط ببداية الفداء، ولو إلى حدّ ضئيل، كما هو مكتوب (واحد من مدينة، واثنان من عائلة) (سفر
أرميا 3:14). ينصّ سعديا الفيّوميّ على وجود قاعدة مهمّة مفادها "أنّ أيّ شيء سيحدث عند
اكتمال الفداء سيبدأ تدريجيّاً في بدايته، وينطبق هذا أيضاً على إعادة بناء القدس، يجب أن يبدأ المرء
ولو بحجر واحد. وبحسب ما هو مكتوب (ها أنا أضع في صهيون حجر أساس، حجر امتحان، لأنّ
هذا الحجر سيختبر إرادة إعادة بناء القدس وتوسيع موقع خيمتها، وسيساعدنا الله على القيام بذلك)
(سفر إشعياء 28:16) كما سألنا سعديا الفيّوميّ عمّا أوحيت به الكلمات (سأوجّهها بوتيرتي البطيئة)
(سفر التّكوين 33:14)، أي لماذا يجب أن تتمّ بداية الفداء ببطء؟ إذا حان وقت نعمة من جانب الله
فيما يتعلّق بالتّجمّع في سبي إسرائيل، هل يد الله قصيرة "هل يصعب على الله" إنجاز هذه المهمّة على
نطاق واسع دفعة واحدة؟ ثمّ أوضح لنا سعديا الفيّوميّ أنّ فترة بداية الفداء ستبدأ إذا لم يكن لليهود
ميّزة، ممّا يعني أنّه لا يأتي بسبب برّنا. في هذه الحال، إذا جاء الفداء فجأة، فمن ناحية، سيكون من
المستحيل تحمّل المعاناة التي ستصاحب جودة الحكم. ومن ناحية أخرى، سيكون من المستحيل قبول
النّور العظيم الذي سيأتي دفعة واحدة من جانب الرّحمة. يجب أن نفهم هذا كلّ مسبقاً فيما يتعلّق
بالجانب العمليّ الذي ينطوي عليه التّجمّع في المنفيين" ¹.

¹ اييزلنشتاين، יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و
ريبلين، יוסף: קול התור, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

في بداية الفداء بجمع المنفيين عندما تبدأ إيقاظ المسيح ابن يوسف من الأسفل، تدريجيًا بعد ذلك، ستظهر أيضًا السمات الجيدة الخاصة ل المسيح ابن يوسف. كما هو مكتوب: (افتحوا أبواب الخلاص)، (أُنزلت، وخلصني)، (منها سيخلص)، (لقد خلص الرب مسيحه (هذا كله قيل عن المسيح ابن يوسف؛ ولذا فإنّ مباركة إيل شاداي هي أنّ هذه الأمور كلّها يجب أن تكون مسائل قداسة، أي تكليف المسيح ابن يوسف ونور المسيح ابن يوسف في الجيل الأخير¹.

د. رجل فقير على حمار: إذا حدثت بداية الفداء دون استحقاق، فسيحدث مثل رجل فقير يمتطي حمارًا، أي في حالة فقر، سواء فيما يتعلّق بجمع المنفيين أو إعادة بناء القدس. كما جاء فيه: (يأتون بالبكاء والدعاء أهدئهم) إلخ. وإفرايم هو بكري، لذلك هو مكتوب: (تدللت فخلصني) في إشارة إلى المسيح ابن إفرايم. هذا ما صلّي من أجله داوود؛ حتّى لا يموت المسيح ابن يوسف، كما أوضح غاون² وفيما يتعلّق ببناء أورشليم كما جاء فيها: "يرفع الربّ صهيون ويجد فقراء شعبه فيها ملجأ" إلخ. كلّ هذا سيكون مثل صورة رجل فقير راكبًا حمارًا. سيحدث عندما يأتي إيقاظ بداية الفداء بشكل طبيعي، حتّى نستحقّ السّحب من السّماء"².

وهنا لا بدّ أن نعرّج على مسألة الحمار قليلاً في الزّوهار: "ليس من عادة الملك والملكة أن يركبوا حمارًا، أي الفهم الحرفيّ للتّوراة، وهو القمح وشجرة معرفة الخير والشرّ على النّحو المذكور. وبدلاً من ذلك، يركبون الخيول، سرّ أسرار التّوراة، هذا هو معنى (أنت تركب على خيلك مركبات الخلاص الخاصة بك) (سفر

¹ آييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 לעמ' 386 وما بعدها و
ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 לעמ' 19 وما بعده.

² آييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 לעמ' 386 وما بعدها و
ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 לעמ' 19 وما بعده.

حقوق: 3:8)؛ لأنّ الملكوت لا يُعامل باستخفاف حتّى تجعل الملكة تركب حمارًا، بل وأكثر من ذلك الملك؛ لأنّه لا يوجد مكان لعامة الناس والخدم، وهذا الذي يُطلق عليه اسم عامّ وخادم، عبر طريقة ركوب الحمار. هذا هو السبب في أنّه يقول عن المسيح، عندما لا يكون لإسرائيل فضل، (متواضع وراكب على حمار) (سفر زكريّا 9: 9) أيّ الذي هو فقير بأسرار التّوراة، ولكنه فقط يعرفها، وعندما يعرف الأسرار سيركب على حصان. يتمّ تضمين بقيّة أوامر الميشناه في هذه، والتي تشير إلى أنّه طالما أنّ المرء لا يعرف أسرار التّوراة - ولكن فقط التّوراة التي تمّ الكشف عنها - فالمرء سيّئ في المعرفة ولا يركب صاحبه إلّا على الحمير، وهو موضوع شجرة معرفة الخير والشرّ. حتّى الرّب لا يُعدّ ملكًا حتّى يركب حصانه، الذي هو كنيست إسرائيل، أيّ الملكوت وفقًا للأسرار، (أقارنك، يا حي، بزواج من العفاريث من الفراعنة) (نشيد الإنشاد 1: 9)، وهو خير كليًا من دون أيّ شرّ¹.

فيصبح للحمار معنى آخر، هو فقر صاحبه بعلوم التّوراة أو جهل بني إسرائيل بعلومها، أو عدم استحقاقهم للفداء كما قلنا، غير أنّه يوجد أيضًا تفسير آخر لهذا الحمار يرتبط أيضًا بحقيقة الفداء، وهو أنّ هذا وصف للشخص الذي لا يسيطر على نزواته، "الملك المسيح هو الحضرة الإلهية، يتّحدان في السيادة والمكانة، في الأعلى وفي الأسفل (هوذا ملكك يأتي إليك) (زكريّا 9: 9). ولا يحدّد أيّ ملك لأنّه مشمول في الحضرة الإلهية في الأعلى والملك المسيح في الأسفل. إذا كان في الأسفل فقيرًا فلائته يشبه القمر الذي هو الحضرة الإلهية، لأنّ الملك المسيح في الأسفل يأخذ من الحضرة الإلهية، ولهذا دُعيّ فقيرًا مثلها، وإذا كانت هي من

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ז 16 ספר כי תצא פסוק ד 4 עמ' 2: לית דרפא דמלפא ומטרוניתא, למרפב על חמר, אלא על סוקון. הה"ד פי תרפב על סוקיד מרפבומיד ישועה. דאין מזולזלן במלכותא, למרפב מטרוניתא על חמר. כ"ש מלפא, לית דין אטר הדיוט עבד, דארחיה למרפב על חמר. ובג"ד פתיב ביה במשיח, עני ורכב על חמור. עני איהו פמן פסימן, ערובין נדה בקמות, ושאר מתניתין בכלל. ולא אתקרי פמן מלך, עד דרכיב פסוקא דיליה פנסת ישראל.

الأعلى، أي الحضرة الإلهية هي الفقيرة، إنما هي كالمراة التي لا تضيء من تلقاء نفسها، إنما من صورتها المصغرة، ولهذا تدعى خبز الفقير، ومع كل هذا المسيح (راكبًا على حمار وعلى جحش)، اللذين هما رمز الأئمة الوثنية أو [معقل الأئمة الوثنية]، الواجب إخضاعها للرب، الذي سيقوى وهو الحضرة الإلهية بمكانه في السماء، وذلك من الآية (هيا، ملكك يأتي إليك) هي تشمل كليهما¹. ومعنى آخر للحمار هو تذليل الروح الشريرة، والسيطرة عليها، ففي زوهار: "وركب إيليا عندما صعد إلى السماء دابةً تشير إلى الشر، كما هو مكتوب: (وصعد إيليا بريح إلى السماء) (سفر الملوك الثاني 11: 2). ومن خلاله: (فأجاب الله أيوب من ريح العاصفة) (أيوب 38: 1). ولهذا علم حكماء المشناه: من هو الجبار؟ هو الذي يُخضع ميوله. وهذه الدابة قد تكون أفعى، أو كلب، أو أسد، ولكن من يسيطر عليها، أي على ميوله ونزواته، يصبح بالنسبة لهم حمارًا لا يسبب أي متاعب لراكبه، ولهذا كتب عن إبراهيم: (وشدوا على حماره) (سفر التكوين 22: 3). ولهذا يُقال عن المسيح: (متواضع راكب على حمار) (سفر زكريا 9: 9)؛ ذلك لأنه تمكن من ميوله وسيطر عليها².

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 6 ספר ויחי פסוק תק"צ 590 עמ' 188: מלפא משיחא דא, ישלוט בשלטניה, יתיחד בדיקתיה, וכדין הנה מלפא יבא לך סתם. אי לתמא עני הוא, דהא בסטרא דסיקרא הוא. אי לעילא עני, אספקלריא דלא נהרא. לתם עני. ועם כל דא, רוכב על חמור ועל עיר, תוקפא דעמין עעכו"ם, לאפפניא תחומיה, ויתמקף קודשא בריה הוא בדיקתיה.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15, ספר פנחס, פסוק תפ"ז 487 עמ' 190-191: וביה רכיב אליהו, וסליק לשמיא. הה"ד, ויעל אליהו בפערה השמים. וביה נייען זל"ד את איוב מן הסערה. ובגין דא, אוקמוהו רבנן דמתניתא עליה. אינהו גבור הכובש את יצרו. ואית למאן דמתהדר ליה חמור, דלאו איהו מצטער רוכבו. נאלין אינון דמשתדלין בקל וחומר. ובגין דא אתמר באברהם, ויחבלש את חמורו. ובגין דא אתמר על משיח, עני ורוכב על חמור.

هـ. أهل الحقّ: إنّ إحدى الوسائل الرئيسة لبقاء عملنا كلّ "هي تكوين مجموعة من أهل الحقّ كما ورد في (السبت 119 ب)، تمّ تدمير القدس فقط لأنّ الرجال الصّادقين لم يعودوا هناك، وبالتالي لم يتمكّنوا من إثبات رجال الحقّ بنزاهة في مدينتنا المقدّسة، دون ذلك لا قيمة لأيّ عمل"¹.

و. تدابير متساوية: يجب أن يتمّ الاستيطان في أرضهم المقدّسة عامّة، وبناء القدس خاصّة، ووفقاً لمبدأ الإجراءات المتساوية [المتوازنة / الدّقيقة] للجميع، لن يأتي المسيح بن داوود حتّى تتساوى المقاييس/القيم والأثمان جميعها، وهناك تفسير آخر من قبلهم هو أنّ المسيح بن داوود لن يأتي حتّى يتمّ تحقيق التّوازن الدّقيق لمعادلات السنهدرين (Sanhedrin 98a) جميعها، هذا أيضاً، مُدرج في إسناد سعديا الفيوميّ "كما عبّر عنه في الآية: (يجب ألاّ يحتوي منزلك على وزنين مختلفين للقياس، أحدهما كبير والآخر صغير) (سفر التّثنية 25:14)، الذي يليه مباشرة: (وزن مثاليّ وعادل يجب أن يكون لديك) (سفر التّثنية 25:15) أوضح لنا سعديا الفيوميّ أنّ مصطلح [في منزلك] يشير إلى أرض إسرائيل، حيث تنصّ على: (لكي تطول أيّامك على الأرض)، إلخ. بعد ذلك تقول: (إنّ الرّبّ إلهك يعطيك)، وبالمثل فيما يتعلّق بأورشليم المبنية: تقول: (ليكن سلام في أسواركم) (سفر المزامير 122: 7)، ترجمه أونكيلوس (سلام على ممتلكاتكم)؛ لأنّه لا يوجد سلام دائم ما لم يكن هناك سلام فيما يتعلّق بالممتلكات والتّدابير المتساوية، من أجل تنفيذ قصد النّصّ: (كلّ واد سيرتفع، وكلّ جبل وكلّ تل سينخفض)، وفقاً لما هو مكتوب (بالبرّ ستؤسّس)، أي بطريقة عادلة ومتساوية للجميع، كما تنصّ (سأجعل العدل هو الخطّ، والبرّ ينهار "الوزن"). فيما يتعلّق بالاستيطان في القدس؛ فلم تكن جزءاً من تقسيم أرض إسرائيل إلى مناطق لكلّ قبيلة. كما يجب عدم تأجير أيّ منزل في القدس؛

¹ اييزولنشتيין، יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و ריבלין, יוסף: קול התור, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

لأنّه إذا تمّ هذا، فالآية (لأنّها بذرة السّلام، فإنّ الكرمة تعطي ثمرها) (سفر زكريّا 8) سوف تتحقّق،
وعليه؛ فإنّ البيان بأنّ أرض إسرائيل ستقدّم ثمارها، قيل فيما يتعلّق بالنهاية الموحاة "السّنهدين 98
أ"، وهذا هو الأساس الرّئيس لتأسيس رجال صادقين¹.

ز. بِالْبِرِّ [أَيْضًا: بِالْحُسْنِ حَسَبِ الْبِرِّ] هَلْ تَثْبُثُ؟: قال حكماؤهم (السّنهدين 98 أ) إنّ القدس لن تُستردّ
إلاّ من خلال الصّدقة، كما جاء في سفر الخروج: (صهيون تُفدى بالحقّ، والذين عادوا إليها صدقة)
(سفر الخروج 1:27) "كلمة تُفدى لفظها العبريّ بيدون [فداء أو فدية] موجودة في خطّ المسيحين
أي يوسف. هذا ما ألمح إليه غاون في عبارة "سوف تُفدى بالعدالة" جاء فيه: "بالبرّ تقومون". يجب
أن تؤخذ كلمة البرّ حرفيًّا. البرّ يعني المساواة للجميع، كما في (وسأجعل ... البرّ هو الهبوط [الوزن]).
ينبغي هنا أن نفهم المعنى البسيط للصّالح، أي المساهمة السّخية، وهو أيضًا تعبير عن العفو، بأنّ توطن
إسرائيل سيتمّ من خلال المساهمات؛ لأنّ الله أراد أن يعطي كلّ بني إسرائيل -القريب والبعيد- الفضل
في المشاركة في بناء مُلك الله، على حسب ما هو مكتوب: (واجمعوا الفضة من كلّ إسرائيل لتقوية
بيت إلهكم) (سفر أخبار الأيام الثّاني 24: 5) وبناء أورشليم².

يجب أن نتعلّم ونفهم جوانب وصفات المسيح ابن يوسف كلّها، وصفاته المختلفة، ونفهمها وفقًا لمقاربة
غاون، فالأعمال المتعلّقة بتجمع المنفيّين في أرض إسرائيل عامّة، وفي أورشليم خاصّة، كلّ عمل عامّ وخاصّ،

¹ اييزعنشטיين، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و
ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

² اييزענשטיין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 למ' 386 وما بعدها و
ריבלין, יוסף: **קול התור**, בני ברק, 1993 למ' 19 وما بعده.

في كلّ مكان من الجميع معًا أو على حدة، كلّ هذا يعتمد على وجود المسيح ابن يوسف ونجاحه، ويعتمد وجود المسيح ابن يوسف ونجاحه على الصّحوة من الأسفل إجمالاً، أي لنهوضه كما بدأنا القول.

الفصل الثالث

3. حروب نهاية الزمان ونهاية المسيح ابن يوسف

3. 1. أسطورة¹ أرض الميعاد، والهيكل المزعوم²

3. 1. 1. أسطورة أرض الميعاد

3. 1. 1. 1. أصل الأسطورة:

تتنمي أسطورة أرض الميعاد إلى الأساطير الماورائية التي تهدف إلى تجذير الأشياء وإعادتها إلى أصولها الأولى، ولم تكن هذه الأسطورة خاصة باليهود "لأنها وصف نموذجي للعمل الإلهي، وجد في السجلات التاريخية في أرجاء الشرق الأدنى القديم كلها، كما كانت فكرة سائدة في الأدب منذ الحقبة الآشورية وما بعدها"³، ولم

¹ يختلف مفهوم الأسطورة في اليهودية عن معناه في العربية فهو كل ما ليس شريعة أو حكمًا في كتاب التلمود فهو يجمع بين الكرامة والمعجزة والأسطورة في العربية ينظر: لנגناتل، نحوم: تلمود בבלי: מסכת ברכות، סדרת על הספר، ידיעות אחרונות، 2008، עמ' 16.

² استعمل الباحث كلمة المزعوم بناء على الحقيقة التي خلص إليها الباحث د. عثمان سعيد حوران في بحثه قائلاً: (إن أغلب الدراسات البحثية والتاريخية، تنفي وجود هيكل لليهود في بيت المقدس؛ وإن سيدنا سليمان عليه السلام لم يبن هيكلًا وثنيًا قط، فهو أعلى قدرًا من ذلك، وإنما أعاد بناء مسجد لله تعالى، عُبد فيه اهلل حق عبادته، ولم يشرك أو يكفر بالله. حوران، عثمان سعيد: **التصوص الدينية اليهودية وحقيقة الهيكل في بيت المقدس**، مجلة دراسات بيت المقدس، (1)20، 2020. ومن اليهود لقاء مع البروفيسور إسرائيل فنكلشتاين باحث الآثار الإسرائيلي الذي وضح عدم وجود دليل أركيولوجي - آثاري - على وجود مملكتي داوود وسليمان

<https://www.youtube.com/watch?v=yUAGn1exkLI> وأيضًا في كتابه الأساسي: **دود وشلמה: בין**

מציאאות היסטורית למיתוס، פינקلשטיין ישראל وسيلبرمن نيل אשר، أونبرسيستت تل ابيب، 2006.

³ طومسون، توماس: **التاريخ القديم للشعب الإسرائيلي**، ترجمة صالح علي سوداح، ط1، بيسان للنشر والتوزيع، بيروت، 1995، ص261.

تكن هذه الأسطورة غريبة أو مستحدثة "بل كانت مقبولة ومتداولة ومتعارفاً عليها، ومعترفاً بها في جميع الدوائر الدينية لتلك العصور، وليس هذا فحسب، وإنما كان الاعتقاد بصحتها يمثل ركناً من أركان الإيمان في ديانات الشرق القديم"¹، فانتشرت فكرة الأرض الموعودة، وأخذ كل شعب يتصور أنّ أرضه منحة من الإله الربّ له، وقد ارتكزت هذه الأسطورة في أسسها، ونبتت في أساسها، من أسطورة أخرى قديمة انتشرت بين شعوب المنطقة، وهي أنّ الإله يصطفي شعباً من شعوب الأرض ويختاره له لمكانته وتمييزه فيصير شعب الله المختار، وكان الكنعانيون "يشيرون إلى أنفسهم أنهم شعب إيل، ويعدون أنفسهم شعب الإله الخاص"². وهذا المعنى يكرسه الزّوهار مرتبطاً بالحضرة الإلهية: "من الآن فصاعداً سيوظف الربّ هذه المعجزات والآيات التي ذكرناها سابقاً، والمتاعب التي قلناها ستحصل كلّها لبني إسرائيل، ثمّ قيل: (وأيضاً عهدي مع إسحاق) (اللاويين 26:42)، لأنّ إسحاق هو سرّ شدة وحكم. بعد ذلك سيثبّت الملك المسيح حروباً في أنحاء العالم جميعها بيمين الربّ، الذي هو نعمة، كما يقال، (يمينك أيها الربّ مجيدة في القوّة) (الخروج 15: 6) ثمّ قيل، (وأيضاً أتذكّر عهدي مع إبراهيم) (اللاويين 26:42)، لأنّ إبراهيم هو سرّ النعمة. بعد ذلك، (وسوف أتذكّر الأرض) (اللاويين 26:42)، حيث إنّ الحضرة الإلهية تسمّى الأرض، وكتب حول ذلك الوقت، (ويكون الربّ ملكاً على كلّ الأرض؛ في ذلك اليوم يكون الربّ واحداً واسمه واحد) (زكريّا 14: 9)."³

¹ السقاف، ألكار: إسرائيل وعقيدة الأرض الموعودة، ط3، مكتبة مدبولي، القاهرة، 1998، ص69.

² السواح، فراس: لغز عشتار، الألوهة المؤنثة وأصل الدين والأسطورة، ط6، دار علاء الدين، دمشق، 1996، ص358.

³ بن يوحنا، شمعون: **سفر הזוהר פירוש הסולם**، ישיבת קול יהודה، كندا، 1998-1999 (سنت תשנ"ט)، כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"נ 150 עמ' 47-48: מתמן ולהלצה, יתער קודשא בריה הוא לאינון גסין ואתיו דקאמרן. ויתערון על ישראל אינון עקתיו דקאמרן. וכדון, ואף את בריתי יצחק. ולבמר פד גיס מלכא משיחא קרבין ככל עלמא בימינא דקודשא בריה הוא, כד"א ימינה ה' יצדרי בפת. כדון, ואף את בריתי אברהם אפוך, ולבמר

ولأنّ الأرض ملك الإله "الذي يقود الإنسان، ويشير إليه ما يجب عمله"¹، ولأنّ اليهود - كما يعتقدون - هم أبناء الله وغيرهم أبناء البشر، فقد تلقّفوا أسطورة الكنعانيين عن علاقاتهم الحميمة بينهم وبين إلههم القوميّ، وأصبحوا شعب يهوه المختار، ونتيجة لهذه العلاقة المميّزة واختيارهم، تدخل الرّبّ لصالح شعبه المختار ووعدهم بالأرض المقدّسة التي يستحقّونها، وخصّهم بها دون غيرهم من الشّعوب الأخرى.

لقد حاول الذين كتبوا أسفار التّوراة - بالرّؤيا والحلم - صياغتها في القلب الذي يجب أن تُقولب فيه بما يخدم غاياتهم الدّينيّة، ولتناسب مع فكرة شعب الله المختار والوعد الإلهيّ لهم بالأرض المقدّسة، وكان للمنفي البابليّ دور مهمّ في تشكيل هذه المرويّات باعتبارها التّواة الأولى للأصول اليهودية، مستفيدين من تراث المنطقة الأسطوريّ الذي سرقوه وأسقطوه على شخصيّاتهم لتحقيق أحلامهم بسرقة الأرض.

لقد أطلع الكتبة على تراث المنطقة "ونقلوا ما عثروا عليه من أفكارهم، بل إنهم كانوا ينقلون هذه الآراء أحياناً بالتعابير ذاتها التي صيغت فيها تلك الأصول الأجنبيّة"²، ولأنهم كانوا يسعون لإقناع العبرانيين بأرض كنعان، فقد كان عليهم إيجاد رابط تاريخيّ بين آبائهم والأرض الموعودة، فأسقطوا على يهوه وعد كورش، وجعلوه وعداً إلهيّاً في ظلّ تماهي الملك في صورة الإله في الفكر القديم. "وفي السنّة الأولى لكورش ملك فارس، لكي يتمّ ما تكلم به الرّبّ بفم أرميا، تبّه الرّبّ روح كورش ملك فارس، فأطلق نداءً في مملكته كلّها، وكتابات

וְהָאֱרֶץ אֲזַכֹּר, דָּא ה' בְּתַרְאָה, בְּהוּא זְמַנָּא פְּתִיב, וְהָיָה ה' לְמִלְכָּךָ עַל כֹּל הָאֱרֶץ בַּיּוֹם הַהוּא יְהִיָה ה' אֱהָד וְנִשְׁמַד אֱהָד.

¹ الماجدي، خزعل: *المعتقدات الكنعانية*، ط1، دار الشروق، عمان، 2001، ص24.

² برسند، جيمس هنري: *فجر الضمير*، ترجمة سليم حسن، مكتبة مصر، القاهرة، 1977، ص396.

أيضاً، قائلاً: هكذا قال كورش ملك فارس، جميع ممالك الأرض قد أعطانيها الربّ إله السماوات وأوصاني بأن أبنّي له بيتاً في أورشليم التي بيهودا، فمن كان منكم من شعبه أجمع، فالربّ إلهه معه، فليصعد"¹.

ما سطرته الأعلام اليهودية في الأسر البابلي هو أساس هذه المادة الوهمية لهذا الوعد، وهذه الأعلام "هي التي جاءت بهذه "الأسفار الخمسة" التي نسبوها افتراءً إلى موسى، وحملوها زوراً هذا الوعد الإلهي"². وكما يحلّ الإله في الشعب ليصير شعباً مختاراً، يحلّ في الأرض لتصير (أرض الربّ)³ وسرة الكون ومركز الوجود، يضاهي الإيمان بما الايمان بالإله نفسه، فظهر ما يسمّى بلاهوت الأرض المقدّسة، إذ "من يعيش خارج أرض الميعاد فهو كمن يعبد الأصنام"⁴، و"هناك في تلك الأرض، يكون الذهن مهياً لإدراك معنى نور النبوة والاستنارة بإشعاع الروح المقدّسة"⁵. وهذا المعنى لم يكن بعيداً أبداً عمّا ظهر في الزوّهار وهو ينبئ بأحداث نهاية الزّمان "ولأنّ عظيم العظماء رائع ومغطّى بهذا التّاج أي المسيح، وفي أيّام السّبت والأعياد ينتشر التّاج بعون الربّ، لذا لن يكون حكم لصموئيل⁶ ولا للتّعبان (أنثى صموئيل الشّريرة) وأتباعه وجهنم، لن يكون لهم أيّ حكم، ولا أيّ معسكر، لأنّ الجميع سيختبئون من معسكرات الملك، كما تختبئ الأمم الوثنية في العالم عند ظهور

¹ سفر اخبار الأيام الثاني: 23-22/36.

² السفاق، أبكار: إسرائيل وعقيدة الأرض الموعودة، ص39.

³ يشوع 9: 3.

⁴ لوستك، إبان: الأصول اليهودية في إسرائيل من أجل الرب والأرض، ترجمة حسني زينة، مؤسسة الدراسات الفلسطينية، بيروت، 1991، ص219.

⁵ لوك، إبراهيم اسحق: أرض إسرائيل في الفكرة الصهيونية، ترجمة لطفي العابد وموسى عنز، مركز الأبحاث، منظمة التحرير الفلسطينية، القاهرة، 1970، ص295.

⁶ هو رئيس الملائكة في التلمود وتقاليده ما بعد التلمود، هو المتهم المغوي، والمدبّر.

المسيح. كما هو مكتوب: (سيخنتفون في المغر الصيّقة) (إشعيا 2:19)؛ (وفي شقوق الصّخور) (إشعيا 7:19)¹. وهذا يؤكّد الرّعاية الخاصّة التي يقدّمها الرّب لشعبه الخاصّ المختار.

3.1.1. الهيكل المزعوم:

استطاع اليهود في فجر تاريخهم القديم السّطو على تراث المنطقة، وتزييف أحداث التاريخ، وخلق أسطورة أرض الميعاد التي ألبسوها ثوب الدّين، واستدروا بها عطف الآخرين وروّجوا لها، وتمسّكوا بها، وسعوا إلى تحقيقها من خلال هذه الحلوليّة المقدّسة بين الرّب والشّعب والأرض، فهم شعب الله المختار، والرّب هو الذي وعدهم بهذه الأرض خالصة لهم ولدريّتهم، فالقدس عندهم ليست قضيةً زمنيّة محدودة التاريخ، وإمّا هي التاريخ ذاته، ينظرون إليها باعتبارها الجغرافيا والدّين والأسطورة، وهي ليست مدينة يهوديّة وحسب، بل هي المدينة الرّوحية الأعلى منزلة، لأنّها بؤرة أسطورتهم، ولبّ ديانتهم، بغيرها تسقط الأسطورة ويظهر زيف التاريخ، وينتفي حثّم المزعوم في هذه الأرض.

تحتلّ القدس عندهم، بعديّها مدينة الرّب، قلب هذه الأسطورة، ويحضر جبل الحرم القدسيّ الشّريف قلب القلب منها، لاحتضانه ما يسمّى بـ "حجر المشرب"² الذي يرتكز عليه الكون في موقع الصّخرة المشرّقة، ووجد عليه تابوت العهد والألواح المقدّسة في قدس الأقداس من الهيكل المزعوم الذي بني عليه وهدم أكثر

¹ بن يوحنا، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15, ספר פנחס, פסוק תקע"ג 573 עמ' 221: ובגין דעלת העלות, מופלא ומכוסה בהאי פתח, ואתפשת בשם יהנה בשפתות וימים טובים, לית שולטנותא לסמאל ולנחש ולכל ממנן דליה, ולית ליה שלטנותא לגיהנם, נוקבא בישא דסמאל, ולא למשרין דליה, פלהו מתטמרין מן קדם משרייתא דמלכא, פגוונא דיתטמרן אומין לכום דעלמא, כד תגלי משיחא, הה"ד וקאו במערות צורים ובנקיקי הסלעים.

² الغني، إبراهيم: **الحق التاريخي في القدس**، ضمن أعمال مؤتمر القدس حاضر ومستقبل، جامعة القدس 2010، ص70.

من مرّة في التاريخ، ويعتقد اليهود أنّ دورة جديدة من التاريخ اليهودي على وشك البدء، إنّها دورة "ملك السلام" أو "الماشياخ" مسيح اليهود، الذي سيتخلّص من كلّ أعداء إسرائيل، وهذا المنتظر من عالم الغيب يستلزم قدومه تهيئة "عالم الشهادة" مثل إقامة الدّولة، وقد تمّ لهم ذلك، وتوحيد العاصمة، وقد حصل لهم، وتجهيز منبر الدّعوة وموضع القبلة (الهيكل) وهو ما يجهدون أنفسهم في سبيل تحقيقه باعتباره ضرورة العصر"¹.

ظلّ الهيكل المزعوم ديدن اليهود، وسيلهم للعودة إلى أرض الميعاد على مرّ العصور، وجعلوه محور ادّعاءاتهم، والصّهيويتية على الرّغم من أنّها مذهب سياسيّ "تتخذ من الهيكل والأرض المقدّسة اسمًا لها، وشعارًا مقدّسًا تكافح من أجله، وتعدّ نفسها الحركة التي تستهدف إعادة مجد إسرائيل، وبناء هيكل سليمان على أنقاض المسجد الأقصى، ومن ثمّ السّيطرة على العالم وحكمه من القدس على يد ملك اليهود الذي هو مسيحهم المنتظر"²، وقد أفرد الباحث د.عثمان سعيد العاني فصلًا في كتابه لنفي إمكانية وجود هذا الهيكل عقلاً ونقلاً وتاريخًا إذ قال عن الهيكل: أكذوبة صنعتها عقول تبحث عن مجد تؤرّخ به لنفسها عسى أن تنافس هذه الأكذوبة حقائق تاريخ الأمم المحيطة بهذا الشعب الذي يفتقد إلى أبطال وإلى تاريخ يُمجّده وأضاف إنّ المكتشفات الأثرية والحقائق العلميّة تثبت كذب اليهود في ادّعاءهم التاريخي.."³

وللوصول إلى هذا لا بدّ من التّضحّيّة والحروب لذا لا بدّ كما قال الحاخام شمعون في الزّوهار: "وخروج النّفس عندما تولد للعالم قبل خروجها لها كربّ، وبعدها لديها الرّحمة، والسّرّ في ذلك يكمن في البكاء وفي الرّجاء

¹ الزرو، نواف: الأركيولوجيا الصهيونية في خدمة الاستراتيجيات التوراتية التهودية في المدينة المقدّسة، موقع مؤسسة الأقصى، ص5.

² بركو، عبد بن محمد: المسجد الأقصى المبارك والهيكل المزعوم، دار قتيبة للطباعة والنشر، دمشق، ط1، 2010، ص40.

³ للاستفادة حول الموضوع يُنظر: العاني، عثمان سعيد: الأساطير التاريخية اليهودية حول أرض المسجد الأقصى المبارك، (ط1)، دار

النهضة، دمشق، 2010، ص156 وما بعدها

كما حصل في كَرْب يعقوب ومنها أُنقذ وُرُجَمَ وكذلك أرسل الرَّبَّ الحمامة واستراح هو، ولم تجد هي مكاناً للراحة وهكذا عندما صعد موسى للجبل فلم يجد راحته فترأى له الرَّبَّ فالحمامة هي الرُّوح الَّتِي لم تجد ملاذاً وكذلك الرَّاعي الأمين قال للرَّاعي شمعون الَّذِي حاول الاختباء منه. وهنا نفهم أنَّ علينا تقديم الحروب للوصول للرحمات¹ فللوصول للهيكل وتحقيق الوعد الإلهي لا بدّ من حروب ضروس للوصول إلى الرِّحمت أي الى الرضى الرَّبانيّ عن بني إسرائيل.

3. 2. الأُمم وتوزيعها في حرب نهاية الزمان:

3. 2. 1. موسى ضروري للتوحيد

شرحنا سابقاً ارتباط المسيحين بموسى (عليه السّلام) عبر شرح كلمة شيله وقيمتها العددية مقابل كلمة موسى وقيمتها العددية، وعلينا أن نعلم أنّ لموسى (عليه السّلام) مكانة خاصّة جدّاً في الديانة اليهودية والميراث الدينيّ اليهوديّ وهو المشار اليه في اللّغة العبريّة بأنّه موسى عالم ديننا الأكبر موشيه رافينو משה רבינו، ويظهر دوره جليّاً في أحداث نهاية الزّمان وقت الفداء المسيائيّ الموعود: "إنّ تابوا، فيقال عنهم: (وأراهم الله شجرة) (الخروج 15:25)، شجرة الحياة الّتي (حُلّت بها المياه). [من التّحلية] كما تمّت إزالة المرارة والسّم القاتل من التّوراة، وتمّ الكشف عن حلاوتها، والّتي هي إكسير الحياة. وشجرة الحياة هذه هو موسى المسيح. سيُكشف عن روح موسى عند مجيء المسيح، كما هو مكتوب عنه قبل مجيء المسيح: (إنّ عصا الله في

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ז 16 ספר כי תצא פסוק נ"ה 55 עמ' 20: ומפקנו דנפקשא, מקודם דנפקת אית לה צערא, לקטר דנפיקת ברחמי. ורנא דמלה (ירמיה לא) בבכי יבאו, לקטר ובתמנונים אובלים, ובגין דא, (ירמיה ל) ועת צרה היא לעלב וממנה ינשע, ויפקון ברחמי. ובגוונא דשלח קודשא בריך הוא ליונה, ולא אשכח אתר לשרנא. הכי שלח לך רענא מהימנא בקדמיתא.

يدي) (الخروج 17: 9)؛ "عصا الرب" هو جبريل، الذي له الحياة من جهة والموت من جهة أخرى، حيث يتغيّر من كائن حيّ إلى عصا ومن عصا إلى كائن حيّ. عندما تحوّل إلى عصا، كان مفيداً لموسى من جانب الخير، والحياة تنبع منه. لكن عندما تحوّل إلى ثعبان، عمل ضده، لأنّ الموت كان على جانبه. في الحال، (هرب منها موسى) (الخروج 4: 3)¹

ترتبط روح موسى ارتباطاً وثيقاً بتخليص شعب إسرائيل، فكما يخبرنا حكماء المشناة أنّ وجوده أو حضوره هو بداية الخلاص وهو ضروري لاستكمال ثلوث الخلاص للشعب: "قال حكماء المشناه من يشيفاه [مجالس علم] العالم العلويّ أي الربّ، ومن يشيفاه العالم السفليّ (جبريل)، للرّاعي الأمين [أي موسى] قيل: نحن رسل سيّد الكون لك. طوبى لنصيبك أنّك تائب تساوي 600 ألف من بني إسرائيل ولأنّك قد أرجعت الربّ والحضرة الإلهيّة لمكانتيهما في الأعلى والأسفل [أي لحسن عبادتك]، ولأجلك سيخلّصان [الربّ والحضرة الإلهيّة] بني إسرائيل ويعودان إلى مكانيهما. المسيحان، المسيح ابن يوسف، والمسيح ابن داود، لا يملكان القوّة لتخليص إسرائيل إلّا معك، ولأجلك تمّ تأخيرهم عن خلاص إسرائيل. وقدمه ثمين كما قيل: (أكثر من الذهب، بل ذهب أبريز كثير، وأحلى من العسل وشهد العسل) (المزامير 19: 11)². أي إنّ

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 2 ספר בראשית א' פסוק רס"ב 262 עמ' 223: אם תיבין בתיובתא, אתמר בהון, ניורהו ה' עץ, ודא עץ חיים, וביה נימתקו חיים, ודא משה משיח, דאתמר ביה, ומטה האלקים בדי, מטה, דא מטטרו, מסטריה חיים, ומסטריה מיתה. כד אתהפך למטה איהו עזר, מסטרא טוב, כד אתהפך לחינוא, איהו כנגדו, מיד נינס משה מפניו.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ז 16 ספר כי תצא פסוק מ"ח 48 עמ' 17: אמרו מארי מתניתין דמתבתא עלאה ונתאה, רעיא מהימנא, אנו שליחו דמארי עלמא לגבד, וכאה חולקה, דאנת בעל תשובה, שקול לשתין רבנו דישאל, ואנת הדרת לקודשא

روح موسى وقدمه هو الشيء الثمين كالذهب وأكثر، وكرامة واحترامًا له تم تأخير الفداء لحين قدومه/ ظهوره.

والظرف "معك" الوارد أعلاه مهم جدًا فهي شرط لثالوث خلاصي أصيل في التراث الديني، فعند اجتماعهم وتحقيقًا لـ "معك" سيتحقق في المسيح الآية القائلة: "(وَمَلِكُ مِنَ الْبَحْرِ إِلَى الْبَحْرِ، وَمِنَ النَّهْرِ إِلَى أَقْصَى الْأَرْضِ) (المزامير 8:72)، وهو ما سيتحقق بحضور المسيح مع بني إسرائيل، كل ذلك بفضل الرب إله موسى الذي هو -أي موسى- وجه الإنسان. سيأتي علم المسيح بن داود، الذي من سبط يهوذا، وعليه أسد -أي العلم-، وعلم المسيح بن يوسف وعليه علامة ثور وعلم شيلا، الذي يرمز لموسى، لأن اسم موسى واسم شيلا يتساويان عدديًا «كلاهما قيمتهما العددية 345». وهكذا، لدينا الأسد إلى اليمين، والثور إلى اليسار، والنسر في المنتصف، لأن موسى رمز النسر، أي العمود المركزي الذي يدمج بداخله يمينًا ويسارًا. الإنسان فوق كل شيء، كما الحال في كل من الوجوه الثلاثة، يتم إضافة وجه الإنسان، حيث إن كل من هذه المخلوقات الثلاثة لها أربعة وجوه -كونها رمز القبائل الأربع، لكل منها ثلاثة كائنات حيّة، الأسد، الثور، والنسر، بمجموع اثني عشر بما يعطي قيمة أبناء موسى «الأسباط الاثني عشر»؛ لأنه في ذلك الوقت كما وعد موسى (وَأَصْبِرْكَ شَعْبًا أَكْبَرَ وَأَعْظَمَ مِنْهُمْ) (العدد 14:12). في ذلك الوقت، (مَا كَانَ فَهُوَ مَا يَكُونُ) (الجامعة 1:9) أي إن موسى كان المخلص في مصر، وسيكون المخلص في المستقبل، (مَا كَانَ فَمِنْ

ברוך הוא ושכינתו לאתריה, עילא ומא. ובגינה תפרקון ישראל ונתרון לאתריהו. ולית חילא למשיחין. למפרק לישראל, בר מינה. ובגינה אינון מתעפבין. אשלים מליון יקרין אליו, דעלייהו אתמר, הנתמידים מנהב ומפז רב ומתוקים מדבש ונזפת צופים.

الْقَدَمِ هُوَ، وَمَا يَكُونُ فَمِنْ الْقَدَمِ قَدْ كَانَ. وَاللَّهُ يَطْلُبُ مَا قَدْ مَضَى) (الجامعة 3:15). كما كان موسى

وداود ويوسف سيعودون للتخليص من جديد أي ابن يوسف وابن داود".¹

وهذا يقودنا الى ما قيل من باب الترميز "حيث قال الطفل يوناتان بن شاؤول² لداود هاك أقسامك الثلاث منك وإليك فهو يقصد العالم الخفي من الأسفل للأعلى لأن القسم الرابع هو داود ويقصد الأمان أن والده شاؤول والذي يرمز للمسيح ابن يوسف يثق بقيادتك، ولا يفكر في قتلك، أما لو قيل له فهناك أقسامك الثلاث منك وما بعدها فهو يقصد العالم الظاهر من الأعلى إلى الأسفل والجزء الرابع هو المسيح بن يوسف، وهذا رمز دلالة أنه من أتباع المسيح بن يوسف وهو يغار منك، ويريد قتلك وأن يُبطل قيادتك، ليقود إسرائيل بأوامر المسيح بن يوسف من الأعلى للأسفل أي بالعالم الظاهر"³ أي إن رمزية المسيح بن يوسف

¹ بن يوحنا، شمعون: **سفر הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ח 8, ספר משפטים, פסוק תפ"ג 483 עמ' 154 ויתקיים במשיח, ויך מים עד ים ומנהר עד אפסי ארץ. והכי בב' משיחין, והכי בישראל, וכלא בזכות מ"ה דמשה. ויתון, גם דמשים בן דוד, מיהודה, ארנה רשים עליה, וגם דמשים בן יוסף, שור רשים עליה. וגם דשילה, ארנה לימנא, שור לשמאלא, נשר באמצעיתא, ואדם על קלהו. וד' אנפין לכל חד. ד' שבטין דג' חינו, י"ב. ולגבי אדם, דאיהו מה שמו, בני משה, דבהו זמנא יתקיים במשה ואעשה אותה לגוי גדול ועצום ממנו. בהו זמנא, מ"ה ש' הנה הו"א ש' הנה. ואשר להיות כבד הנה.

² ابن شاؤل الیکر. لم یخلف أباه فی الملک علی بنی اسرائیل والذي خلف أباه هو النبی داوود (علیه السلام). وتشیر النصوص المقدسة علی انه كان صديقا للملک النبی داوود (علیه السلام). قاموس الكتاب المقدس https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/28_E/E_326.html

³ بن يوحنا، شمعون: **سفر הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ב 2 ספר בראשית א' פסוק רל"ד 234 עמ' 202-204: דבר אחר, וכל שים השדה, דא משים ראשון, טרם יהנה בארעא, וכל עשב השדה טרם יצמח, דא משים שני, ולמה, בגין דלית תמן משה, למפלח לשכינתא, דעליה אתמר, ואדם אין לעבוד את האדמה, ורזא דמלה לא יסור שבט מיהודה, דא משים בן דוד, ומחוקק מבין רגליו, דא משים בן יוסף, עד כי יבוא שיל"ה דא משה, ושבן דא כדא, ול"ו יקם"ת עמים, אתנו ולנ"י קה"ת.

مقرونة بالقيادة تعني أنّ يوناتان بن شاول في حديثه يشير إلى احتمالين هما: إما الثقة بالقيادة والتي تؤدي لعدم قيام المسيح بن يوسف بقتل المسيح بن داود ليتسنى له قيادة بني إسرائيل بالطريقة التي يفضلها، أو لعدم الثقة بقيادته مما يعني قتل المسيح بن داود وقيادة المسيح بن يوسف لبني إسرائيل.

وتمّ تفسير آخر لعبارة "نبته الحقل" التي وردت معنا سابقاً في تفسير السّلام، حيث يرى ذلك التفسير بنبته الحقل إشارة "إلى المسيح الأوّل، المسيح ابن داوود، الذي لم يكن بعد على الأرض، في حين أنّ [عشب الحقل] المسيح الثّاني، المسيح ابن يوسف الذي يسأل: لماذا لم يكونوا على الأرض؟ [ويقصد هنا معاً]، يجيب: لأنّ موسى لم يكن معهم ليخدم الحقل [أي يفلحه ويزرعه]، كتب عنه: وما كان إنسان يعمل في الأرض، السّرّ مكتوب في الآية: (لا يزول قضيب من يهوذا) (سفر تكوين 49:10) التي تشير إلى المسيح بن داوود، و(ولا الصّولجان من بين رجليه) (سفر تكوين 49:10) التي تشير إلى المسيح ابن يوسف، (حتّى يأتي شيله) (سفر تكوين 49:10) إشارة إلى موسى، حيث إن القيمة العددية لموسى هي قيمة شيله نفسها، (واليه تجتمع الشّعوب) (سفر تكوين 49:10) والتي تعني أنّ التّصحیح يجب أن يصل من موسى إلى يقهات وليفني أسلافه¹

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך

ב 2 ספר בראשית א' פסוק רל"ד 234 עמ' 202-204: דָּבָר אַחֵר, וְכָל שֵׁם הַשָּׂדֶה, דָּא מְנִישׁ רֵאשׁוֹן, טָרָם יִהְיֶה בְּאַרְעָא, וְכָל עֵשֶׂב הַשָּׂדֶה טָרָם יִצְמַח, דָּא מְנִישׁ שְׁנִי, וְלָמָּה, בְּגִין דְּלִית מִמֶּנּוּ מְשָׁה, לְמַפְלַח לְשִׁכְיָנְתָא, דְּעָלִיָּה אֲתָמַר, וְאַדָּם אִינוּ לְעִבּוּד אֶת הָאֲדָמָה, וְרָזָא דְמַלְהָ לֹא יְסוּר שְׂבִט מִיְהוּדָה, דָּא מְנִישׁ בְּן דָּוִד, וּמְחֻזְקִין מִבְּיַן רִגְלָיו, דָּא מְנִישׁ בְּן יוֹסֵף, עַד כִּי יָבֹא שִׁילָה דָּא מְשָׁה, וְשָׁבֵן דָּא כְּדָא, וְל"ו יְקָה"ת עֲמִים, אֲתָנוּן וְל"ו יְקָה"ת .

يتضح من تفسير السّلام السّابق للآية (49:10) من سفر التّكوين أنّ يقهات وليفي يحملان تفسيرى الإسميّة (أسلاف موسى) والفعليّة (له يخضع). وبالرّغم من ذلك؛ نجد التّجمات العربيّة للآية السّابقة قد اقتصرت على التّفسير الثّاني (له يخضع). وأجد من الضّرورة أن نظّر في كتابة هاتين الكلمتين في العربيّة لفهم مصدرهما: (لأ-يسور نلّط ميهوذا ومחקم مبيّن رجليو عد في-يبأ شيلو ولى وقرت لعميم) ¹، وهي نسخة إلكترونيّة. وأمّا النّسخة الورقيّة فقد وردت على الشّكل الآتي (لأ-يسور نلّط ميهوذا ومחקم مبيّن رجليو عد في-يبأ شيلو ولى وقرت لعميم) ²، وفي طبعات عربيّة كالآتي:

1. (لا يزول قضيب من يهودا ومشرع من بين رجليه حتى يأتي شيلون وله يكون خضوع الشّعوب) ³.
 2. (لا يزول الصّولجان من يهودا ولا عصا السّلطان من صلبه، إلى أن يتبوأ في شيلوه من له طاعة الشّعوب) ⁴.
 3. التّوارة الخمسة أخماس (التّفسير الأصلي من معالي الحاخام سعديا غاؤون بن يوسف الفيومي: (لا يزول قضيب الملك، من يهودا، والرّاسم من تحت أمره، إلى أن يجيء الذي هو له، وإليه تجتمع الشّعوب) ⁵.
- أ. ترجمة فغالي وعوكر التّرجمة الحرفيّة: (لا يزول قضيب من يهودا ومشرع من بين رجليه إلى أن يأتي الذي له وله خضوع الشّعوب) ⁶

¹ <https://www.mgketer.org/tanach/1/49/10>

² سدرت על הספר, תנ"ך, דפוס ידיעות אחרונות, ישראל, 2007, עמ' 55.

³ طبعة بيروت ساحة النجمة 1966 جمعيّة الكتاب المقدّس في الشّرق الأدنى.

⁴ جمعيّة الكتاب المقدّس لبنان 1998 وتوصف هذه الطبعة بأنّها الطبعة المشتركة.

⁵ سعديا غاؤون، التّوارة التّفسير الأصلي من معالي الحاخام سعديا غاؤون بن يوسف الفيومي، نقله حاخام بنطوب حايم بن يعقوب دقنيش الكوهين، ط2، مشروع سعديا غاؤون، القدس، 2021، ص 126.

⁶ بولس فغالي وعوكر أنطوان: العهد القديم العربيّ (ترجمة بين السطور)، الجامعة الأنطونيّة، بيروت، (ط1)، 2007، ص 85 (وفق المطبوع).

ب. ترجمة فغالي وعوكر التّرجمة بالمعنى أوردا ما يلي: (لا يزول الصّولجان من يهوذا ولا عصا السُّلطان من

صلبه، إلى أن يتبوأ في شيلوه من له طاعة الشّعوب)¹

4. التّوراة السّامريّة:

د. (لا يزول القضيب من يهوذه والمرسم من بين بنوده حتّى يأتي سليمان وإليه تنقاد الشّعوب)²

هـ. (لا يزول القضيب من يهوذه والمرسم من بين بنوده حتّى يأتي سليمان وإليه تنقاد الشّعوب)³

و. (لا يزول القضيب من يهوذه والمرسم من بين بنوده حتّى يأتي مستحقه وإليه يجتمع الشّعوب)⁴

¹ المرجع السابق، ص 85 (وفق المطبوع).

² أبو الحسن إسحاق الصّوري، التّوراة السّامريّة، ط1، دار نون 2008، ص 82.

³ أبو الحسن إسحاق الصّوري، التّوراة السّامريّة، دار الأنصار، ط1 1978، ص 110. نشرها وعزّف بها احمد حجازي السّقا.

⁴ الترجمة العربيّة لتوراة السّامريّين حقّقها وقدم لها حسيب شحادة الأكاديميّة الوطنيّة الإسرائيليّة للعلوم والآداب، ط1، القدس 1989،

ص 250. وقد علق المترجم في الحاشيّة: شله ويقال انه سليمان وسليمان هو المسيح، ومن مخطوط آخر كتب الباحث (لا يزول القضيب من

يهوده والمرسم من بين بنوده حتّى يأتي مستحقه وإليه تنقاد الشّعوب.

نكتبها لفظاً مُفصَّلاً بالشكل الآتي:

לֹא- יָסוּר	נִלְכָּטָ	מִיְהוּדָה	וּמִחֶזְקָה	מִבֵּין	בְּגִלְיוֹ	עַד	כִּי- יָבֹא	נְשִׁילָהּ	וְלֹא	יִקְהַת	לְעַמִּים	
לֹא- יָסוּר	נִלְכָּטָ	מִיְהוּדָה	וּמִחֶזְקָה	מִבֵּין	בְּגִלְיוֹ	עַד	כִּי- יָבֹא	נְשִׁילָהּ	וְלֹא	יִקְהַת	לְעַמִּים	
لو يسور	شيفت	ميهودا	فيميحوكاك	مبين	راجلاف	عاد	كي- يفو	شيله	شيلو	ف- لو	يقهات	عاميم
لا يزول	قضيب	من يهوذا	ومشترع	من بين	رجليه	حتى	يأتي	شيلون	وله	يكون خضوع	الشعوب	
لا يزول	الصّولجان	من يهوذا	ولا عصا السُّلطان	من	صلبه	الى	أن يتبوّأ	في شيلوه	من له	طاعة	الشعوب	
لا يزول	قضيب الملك	من يهوذا	والراسم	من تحت	امره	الى	أن يأتي	الذي هو له	واليه	تجتمع	الشعوب	
لا يزول	القضيب	من يهوذه	والمرسم	من بين	بنوده	حتى	يأتي	سليمان	واليه	تنقاد	الشعوب	
لا يزول	القضيب	من يهوذه	والمرسم	من بين	بنوده	حتى	يأتي	مستحقه	واليه	تنقاد	الشعوب	

يوضّح كاتب السّلام ما يأتي: "فلو يقهات" -التي تعني: وإليه تنقاد أو تخضع أو تجتمع بحسب التّجمات العربيّة السّابقة- هي من لاوي ويقهات اللّذين هما آباء موسى وهما أبناء يوسف ويعقوب. وتجدر الإشارة إلى أنّ "فلو يقهات" من المشترك اللفظي في العبريّة: (لو ٦٧ ولاوي ٦٦) و(يقهات الاسم יקהת، ويقهات الفعل יקהת). ويفسّر السّلام ذلك المشترك بقوله: شيله هو موسى الذي يوكل إليه التّصحيح، والتّصحيح يتمّ عبر لاوي ويقهات لأثما آباء موسى، ويستطرد الشّارح ليقول لنا إنّ هذا الخلاف بين المسيحيّين متجذّر في الديانة مستمرّ إلى نهاية الأيّام لكنّه سينتهي عند ظهور موسى ليؤلّف بين قلبيّ المسيحيّين والمملكتين

علينا أن نفهم الفرق بين المسيحيّين ولماذا لا يظهران دون روح موسى، لإثما مشتركان في عقدة الحكمة ولهذا ينقسم الملكوت إلى قسمين: علويّ وسفليّ - الشّجرة القباليّة وجسم الإنسان رسم توضيحيّ رقم 3- "القسم العلويّ من الصّدر وإلى الأعلى هو خيمة ليئة وهو عالم الكرسيّ ومن هناك يأتي المسيح بن داود الذي هو ابن ليئة، ومن الصّدر للأسفل لدينا خيمة راحيل عالم الظّهور الخيمة في الأعلى مليئة بالكمال، والخيمة في الأسفل ينقصها ملكوت خاصّ بها لأثما مرتبطة في الأساس [يسود] ولهذا هناك اختلاف بين المسيح بن داود والمسيح بن يوسف لهدف التّصحيح، فالمسيح بن داود يريد أن يملكّ بني إسرائيل ويقودهم بطريقته وجهته من الصّدر إلى الأعلى حيث كماله (كمال المسيح بن داود)، بينما المسيح ابن يوسف غير راضٍ عن هذه القيادة لأنّ قيادة الكرسيّ لا تضيء الآ النّصف العلويّ أي نفسها فيما تضيء القيادة من النّصف السفليّ الجزأين السفليّ والعلويّ، لأنّ الضّوء ينتقل من الأسفل إلى الأعلى دائماً وهذا هو الخلاف نفسه الذي كان بين شاؤول وداود، فشاؤول كان من نسل راحيل كالمسيح بن يوسف وداود كان من نسل ليئة كالمسيح بن داود، وهذا سبب قول يوناتان بن شاؤول للملك داود سلام عليك هي ترمز لشاؤول أبي أي للمسيح بن يوسف الذي يعترف بقيادتك ولا يريد قتلك، ولو قال اذهب لأن الرّب أرسلك فهذا يعني أنّه يغار منك ويريد أن تقتل ليحكم بدلاً عنك كما يرتأي، هذا الانقسام والاختلاف، سببه راحيل وليئة وهما سبب انقسام مملكة بني إسرائيل بسبب نقص ضوء الملكوت لأنّه رغم كمال ضوء ليئة - التي منها

تأخذ راحيل ضوءها- إلا أنه ناقص لأن الملكوت هي رمز الرب في هاء موسى [في العبرية يرمز له ب حرف هاء
7 و موسى משה] ولهذا لا يتم الفداء فقط بوجود المسيح بن يوسف والمسيح بن داود إلا إذا كان موسى معهما
ثالثًا ظاهرًا، ولهذا إن لم يظهر الرب وهو هاء موسى أي إذا لم يظهر موسى لن يتم الاتحاد بين ليئة وراحيل، الأمر
الذي يعني أنه لن يتم الاتحاد بين ابن داود وابن يوسف ولن يتم الفداء"1.
هذا الاختلاف سينتظر ظهور موسى. وفي هذه الأثناء سيستمر إصلاح أجيال بني إسرائيل أي اتصال الملكوت بال
"أساس"، وعندما فقط - أي عندما ينتهي الإصلاح - سيظهر موسى وهو رمز لاستكمال الملكوت الناقص عند
ابن يوسف، وعندما تظهر المملكتين ليئة وراحيل ومنهما ابن داود وابن يوسف ليصبحوا جميعًا وجهًا كاملاً أو
وحدة متكاملة. وعن هذه اللحظة قيل في سفر حزقيال 37: (16) وَأَنْتَ يَا ابْنَ آدَمَ، خُذْ لِنَفْسِكَ عَصًا وَاحِدَةً
وَأَكْتُبْ عَلَيْهَا: لِيَهُودَا وَلِبَنِي إِسْرَائِيلَ رُفْقَائِهِ. وَخُذْ عَصًا أُخْرَى وَأَكْتُبْ عَلَيْهَا: لِيُوسُفَ، عَصَا أَفْرَايِمَ وَكُلِّ بَيْتِ إِسْرَائِيلَ
رُفْقَائِهِ. 17 وَأَقْرِئَهُمَا الْوَاحِدَةَ بِالْأُخْرَى كَعَصَا وَاحِدَةٍ، فَتَصِيرَا وَاحِدَةً فِي يَدِكَ 18 فَإِذَا كَلَّمَكْ أُنْبَاءُ شَعْبِكَ فَائِلِينَ:
أَمَا تُخْبِرُنَا مَا لَكَ وَهَذَا؟ 19 فَقُلْ لَهُمْ: هَكَذَا قَالَ السَّيِّدُ الرَّبُّ: هَآنَذَا آخُذْ عَصَا يُوْسُفَ الَّتِي فِي يَدِ أَفْرَايِمَ وَأَسْبِطِ
إِسْرَائِيلَ رُفْقَاءَهُ، وَأَصْمُ إِلَيْهَا عَصَا يَهُودَا، وَأَجْعَلُهُمْ عَصَا وَاحِدَةً فَيَصِيرُونَ وَاحِدَةً فِي يَدِي. 20 وَتَكُونُ الْعَصَوَانِ
الَّتَانِ كَتَبْتَ عَلَيْهِمَا فِي يَدِكَ أَمَامَ أَعْيُنِهِمْ. 21 وَقُلْ لَهُمْ: هَكَذَا قَالَ السَّيِّدُ الرَّبُّ: هَآنَذَا آخُذْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَيْنِ
الْأُمَمِ الَّتِي ذَهَبُوا إِلَيْهَا، وَأَجْمَعُهُمْ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ، وَآتِي بِهِمْ إِلَى أَرْضِهِمْ 22 وَأُصَيِّرُهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً فِي الْأَرْضِ عَلَى جِبَالِ
إِسْرَائِيلَ، وَمَمْلُكٌ وَاحِدٌ يَكُونُ مَلِكًا عَلَيْهِمْ كُلِّهِمْ، وَلَا يَكُونُونَ بَعْدَ أُمَّتَيْنِ، وَلَا يَنْقَسِمُونَ بَعْدَ إِلَى مَمْلَكَتَيْنِ. 23 وَلَا

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ב 2 ספר
בראשית א' פסוק רל"ד 234 עמ' 202-204: (הסבר הפסוק בתصرف) דְבַר אַחַר, וְכָל שֵׁים הַשְּׂדֵה, דָּא מְשִׁים רַאשׁוֹן, טָרַם
יְהִי בְּאַרְעָא, וְכָל עֶשֶׂב הַשְּׂדֵה טָרַם יְצַמַח, דָּא מְשִׁים שְׁנַי, וְלָמָּה, בְּגִין דְּלִית תַּמּוֹן מְשָׁה, לְמַפְלַח לְשִׁכְיִנְתָּא, דְּעַלְיָה אַתְמָר,
וְאַדָּם אִין לְעִבּוּד אֶת הָאֲדָמָה, וְרָזָא דְמַלְכָה לֹא יִסּוּר שְׂבִט מִיְהוּדָה, דָּא מְשִׁים בְּן דָּוִד, וְחֻזְקָא מִבְּיַן רַגְלֵיו, דָּא מְשִׁים בְּן
יוֹסֵף, עַד כִּי יְבוֹא שִׁיל"ה דָּא מְשָׁה, הַשְּׂבִין דָּא כְּדָא, וְלֹא יְקָה"ת עַמִּים, אַתְּוֹן וְלֹא יְקָה"ת .

يَتَنَجَّسُونَ بَعْدُ بِأَصْنَامِهِمْ وَلَا يَرْجَسَاتِهِمْ وَلَا بِشَيْءٍ مِنْ مَعَاصِيهِمْ، بَلْ أَخْلَصْتُهُمْ مِنْ كُلِّ مَسَاكِينِهِمُ الَّتِي فِيهَا أَخْطَأُوا،
وَأَطَهَّرْتُهُمْ فَيَكُونُونَ لِي شَعْبًا وَأَنَا أَكُونُ لَهُمْ إِلَهًا. 24 وَدَاوُدُ عَبْدِي يَكُونُ مَلِكًا عَلَيْهِمْ، وَيَكُونُ لِجَمِيعِهِمْ رَاعٍ وَاحِدًا،
فَيَسْتَلْكُونَ فِي أَحْكَامِي وَيَحْفَظُونَ فَرَائِضِي وَيَعْمَلُونَ بِهَا. 25 وَيَسْكُنُونَ فِي الْأَرْضِ الَّتِي أَعْطَيْتُ عَبْدِي يَعْقُوبَ إِيَّاهَا،
الَّتِي سَكَنَهَا آبَاؤُكُمْ، وَيَسْكُنُونَ فِيهَا هُمْ وَبَنُوهُمْ وَبَنُو بَنِيهِمْ إِلَى الْأَبَدِ، وَعَبْدِي دَاوُدُ رَئِيسٌ عَلَيْهِمْ إِلَى الْأَبَدِ. 26
وَأَقْطَعُ مَعَهُمْ عَهْدَ سَلَامٍ، فَيَكُونُ مَعَهُمْ عَهْدًا مُؤَبَّدًا، وَأُقِرُّهُمْ وَأُكَبِّرُهُمْ وَأَجْعَلُ مَقْدِسِي فِي وَسْطِهِمْ إِلَى الْأَبَدِ. 27
وَيَكُونُ مَسْكَنِي فَوْقَهُمْ، وَأَكُونُ لَهُمْ إِلَهًا وَيَكُونُونَ لِي شَعْبًا. 28 فَتَعْلَمُ الْأُمَمُ أَنِّي أَنَا الرَّبُّ مُقَدِّسُ إِسْرَائِيلَ، إِذْ يَكُونُ
مَقْدِسِي فِي وَسْطِهِمْ إِلَى الْأَبَدِ».

وبناءً عليه فقد أصبح ظهور موسى رمزًا لإنهاء الخلاف الذي كان بين داوود وشاؤول وبين رحبعام ويربعام وموسى
وهارون. ففي كلِّ جيل ثنائية الصِّراع هذه، والتي تُرَدُّ إلى كون المسيح بن يوسف هو سرِّ روح والده (يربعام) الذي
تمزَّد. وتماثًا مثلما كان لزامًا أن يصلِّي داوود على يربعام، كذلك عندما يموت المسيح بن يوسف يجب أن يصلِّي عليه
المسيح بن داوود ليتِمَّ تقبله. وبالرغم من كون هذا الاختلاف في الرؤيا والقيادة موجودًا في التِّراث الديني، إلا أن
كتب التِّراث اليهودي تنفيه، فتقول: "إفرايم لا يحسد يهوذا ولذا لن يحسد المسيح بن يوسف والمسيح بن داود
بعضهما البعض"¹. وأجد أنه بالرغم من وجود هذه التناقضات إلا أنها لا تضرُّ أبدًا بجودة عملية الفداء، بل هي
ضروريَّة لإيصال مظهر حُمة رغم الخلافات بين منقذي بني إسرائيل.

عندما يتحقَّق التَّالوث المقدَّس ويتمكَّن كلٌّ من موسى وابن داود وابن يوسف من الاجتماع، سيظهر بنو إسرائيل
فوق الخلق جميعًا وستزداد مكانتهم بالعمل المشترك ليغنم بعد ذلك بنو إسرائيل ثمنًا لصبرهم "... والإله فقط هو
الذي يستطيع أن يطلب ما مضى..." (الجامعة 3:15). وبنو إسرائيل، الذين قيل عنهم: (وَإِنَّكُمْ أَنْتُمْ غَيْرِي، سَرِيعَ

¹ https://www.sefaria.org.il/Metzudat_David_on_Isaiah.11.13.4 .

مَرَايِي، ذَكَّرَ) (حزقيال 34: 31). كانوا مطاردين أمام حشد متنوع، ذئاب شريرة. (بنيامين ذئب مفترس) (تكوين 49:27) ضدهم، وهذا يمزقهم. وبعد ذلك، سيتم الوفاء، في الصباح سوف يلتهم الفريسة [عبر قدوم شيله الذي هي موسى وهذا هو صباح إبراهيم الذي هو نعمة أي في الصباح عندما يعلن عن النعمة العظيمة سيظهر موسى] ... وفي المساء تقسم الغنيمة ... [تشير إلى مساء إسحاق، ملكوت الذي بني من العمود الأيسر، حيث يوجد كلا المسيحين، في اليمين مسيح بن داود، في اليسار مسيح بن يوسف] واحد سوف يأكل رؤساء دول العالم ويدمرهم، هذا هو بن يوسف، والآخر سوف يقسم الغنائم لأبناء إسرائيل، هذا هو ابن داود".¹

في سفر الخروج في حديث الرب مع موسى يخبره أنه عندما نظر لم يجد إنساناً (الخروج 2:12)، والقصد أنهم جميعاً مذنبون ولم يكن بينهم رجل يستحق الخروج من المنفى. لهذا السبب يكمل سفر الخروج بإعلام موسى رفض الرب الخروج مع بني إسرائيل، ولكن موسى أصر قائلاً: (أرسل بيد من ترسله) (الخروج 4: 13). ولهذا يخبرنا مفسرو الزّوهار بأنّ وعد الله سيتحقق مرة أخرى وأنه مثل وقت النّزوح من مصر، سيتكرر الأمر مع بني إسرائيل، (كما في أيام خروجك من أرض مصر أريه أشياء رائعة) (مicha 7:15)، فخلال النّفي الأخير سيرسل مع موسى مسيحيان، مسيح ابن يوسف، ومسيح ابن داود، اللذان يتوافقان مع جناحي الحمامة، التي هي الحضرة الإلهية، لأنه في المنفى الرابع مثل الجسد. بلا أجنحة. علاوة على ذلك، في البداية كان بنو إسرائيل مثل الجسد، وموسى وهارون مثل

¹ بن يوحناي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ח 8 ספר משפטים פסוק תפ"ד 484 עמ' 154: והאלהים יבקש את נרדף, ישראל דאתמר בהון, ואמן צאני צאן מרעיתי אדם אדם, הו נרדפים קדם ערב רב, זאבים בישון, הא בנימין זאב יטרף לגביהו, דטרף לון, ונתקנים בהוא זמנא, בפקר יאכל עד. דהינו עד פי בא שילה, ודא פקר דאברהם. ולערב יחלק שלל דא ערב דיצחק, דתמן תרין משיחין. בהם יוכל ממנא דאומיו דעלמא. ובסד יחלק לון לישראל.

جناحي الحمامة التي طار بها بنو إسرائيل خارج المنفى.¹ وهذا يعيدنا أيضًا الى ما قلناه إنَّ أحد رموز المسيح بن يوسف هو جناح الحمامة وهو وابن داود كموسى وهارون.

والنقطة الأخيرة التي أودَّ الإشارة إليها في نهاية هذا المطلب هي أنَّ "يقهات وليفي" بالرغم من تعدد تفسيراتها وترجماتها تظلّ تحمل دلالة الانقياد، فإنَّ كانت الطبعات قد اختلفت حول لفظ شيله ومعناه بين سليمان وشيلوه أي موسى أو الاجتماع في شيله أو كونها مترجمة إلى "الذي له الأمر" إلا أنَّ الموضوع سينتهي إلى الانقياد والاجتماع والطاعة. ممَّا يعني أنه - إذا سلّمنا بأيّ معنى لشيلوه مكاناً أو مكانة أو شخصاً- لا بدّ من الانقياد والاجتماع من الشعوب كافة له، ليزول قضيب الملك من يهودا أي لتصبح الأمة واحدة وليست مملكتين كما كانتا دومًا، فشيله التي تدمرت وسرق منها تابوت العهد لم يعد إليها بعد ذلك فزال ملكهم وتشتتوا فصارت شيله أو موسى هنا دلالة لعودة المملكة القويّة والموحّدة التي إليها ستنتقد الشعوب.

3.2.2. معسكر اليهود:

3.2.2.1. التعريف ببني إسرائيل والفرق بينهم وبين اليهود:

قبل أن نبدأ الحديث عن معارك نهاية الزمان كان حريًا بنا أن نميز بين مصطلحي اليهود وبني إسرائيل، حيث إن كثيرًا من الباحثين والكتاب يختلط الأمر عليهم، فيتحدثون عن اليهود وكأنهم هم بنو إسرائيل، وعن بني إسرائيل كأنهم هم اليهود أنفسهم، وهذا الأمر يجب أن يوضح منذ البداية.

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ז 16 ספר כי תצא פסוק נ"ו 56 עמ' 20-21: ומה כתיב בהון. ניפן פה נכה ונרא פי אין איש. דקלהון סייבין, וְלֹא אִשְׁפֹּחַת בְּהוֹן אִישׁ זֹכֶה לְאִפְקָא מִן גְּלוּתָא. ובג"ד סרבת למיזל פמן, ואמרת, שלח נא ביד תשלח. והא אנת פגון בההוא זמנא, כך יתקנים עם ישראל, כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות.

اليهود: هم من ينتسبون إلى الديانة اليهودية، واختلفت الأقوال في سبب تسميتهم بهذا الاسم، فمنها: " قبيل: إنهم سموا يهودًا؛ «لأنهم يتهودون، أي: يتحركون عند قراءة التوراة، وبنو إسرائيل: هم ذرية سيدنا يعقوب عليه السلام، فأسرائيل هو اسم سيدنا يعقوب.

وقيل: إنهم سموا يهودًا نسبة إلى (يهودا) الابن الرابع ليعقوب عليه السلام، قال البيروني: «وإنما سموا باليهود نسبة إلى يهودا أحد الأسباط، فإن الملك استقر في ذريته، وأبدلت الذال المعجمة دالًا مهملة؛ لأن العرب كانوا إذا نقلوا أسماء أعجمية إلى لغتهم غيروا بعض حروفها".¹

فاليهود هم من بني إسرائيل ذرية يعقوب (عليه السلام)، وإنّ الفرق بينهم وبين بني إسرائيل كالفرق بين الخاصّ والعام، فكلّ من هو يهوديّ هو بعض من بني إسرائيل ولس كلّ من هو من بني إسرائيل يهوديّ.

وقد لخصت موسوعة التفسير الموضوعي للقرآن الكريم في موقعها الإلكتروني المجلد السادس والثلاثين الإلكترونيًا هذا الفرق يمكن إجماله بما يلي:

ارتبطت لفظة بني إسرائيل بالنعم بالفضل، وذكر أنبيائهم، وتنجيتهم من الهلاك وتفجير الينابيع وإنزال المنّ والسلوى. فيما ارتبطت لفظة اليهود بالانحرافات كالانحرافات في العقيدة، وانحرافات السلوكية والأخلاقية وتحريفهم لعقيدتهم وما كان من كلام الله منطوقًا أو مكتوبًا، وقد ابتلوا بالعقوبات الدنيوية منها ما حصل ومنها ما ينتظر إضافة للعقوبات الأخروية.²

¹ طنطاوي، محمد سيد: بنو إسرائيل في القرآن والسنة، دار الشروق، القاهرة، مصر، ط2، 2000م، ص 13.

² للاستفاضة في الفرق في البحث المذكور المنشور الإلكترونيًا في الرابط التالي <https://modoe.com/show-book-scroll/495>

3.2.2.2. معسكر بني إسرائيل

يؤمن اليهود بوجود إطلاق البوق (الشوفار שופר) في مناسباتهم الدينية، وهو آلة نفخ مصنوعة من قرن أجوف لحيوان له قرون. وقد ظهرت كلمة "شوفار" في الكتاب المقدس، وهي مستخدمة بشكل أساسي في السياق الديني. وبنحو خاص، يتم استخدامه للاحتفال بالتكليفات الربانية والمناسبات الدينية، كنفخ للشوفار في رأس السنة 5787 ה'השנה' روش هاشانا ويوم الغفران יום כיפור يوم كيפור، ورمز الحرية عند مجيء المسيح. وعلى هذا النحو، أصبح الشوفار رمزًا يهوديًا في أنحاء العالم جميعها، في تعاليم الأنبياء والحاخامات القدامى، حيث "تم استخدام البوق للدلالة على الكرامة بالتوراة، وتجمع إسرائيل، ومجيء المسيح بن يوسف الذي سيعمل على جمع القبائل المفقودة"¹، يقول جوزيف كلاوسنر عنه: "إنه الله نفسه"، "الذي سيصدر صوت القرن العظيم من أجل الحرية" و "يرفع الراية ليجمع منفيينا ويجمعنا بسرعة من أركان الأرض الأربعة" قبل مجيء المسيح مباشرة². وهذا التنظيم المزعوم بالبوق يشابه جمع موسى لبني إسرائيل ليتهيؤوا لقدوم مسيحهم وأيضًا لبدء حربهم المنتظرة وقد علم الخاخام تسادوك هاكوهين צדוק הכהן מלובלין (1823-1900) أنّ موسى هو نوع المسيح بن يوسف وظلّه لذا قال عن المسيح بن يوسف "سيكون مثل موسى؛ وهذا يعني أنّه سيصلح كلّ شيء"³. لقد فعل ذلك، محققًا نبوءات الأنبياء وتعاليم الخاخامات، بأنّ المسيح بن يوسف سوف يقوم بعمل عظيم في جمع القبائل المفقودة وإعادة اليهود إلى الأرض

¹ See Greenstone, *Messiah Idea*, 124.

² Skousen, W. C. (101 C.E.). **The Third Thousand Years: From Abraham to David**. Verity Publishing. 159–160.

³ Roland Goetschel, "The Messiah Son of Joseph according to Rabbi Zaddok Hacoheh," Polin: Studies in Polish Jewry, Volume 15, Jewish Religious Life, 1500–1900, ed. Antony Polonsky (London: Littman Library of Jewish Civilization, 2002), 217. For Joseph of Egypt's prophecy, see 2 Nephi 3:7–15.

המקדסה. תנצ' המוסועה היהודי' על' א' המס' בן יוספ לן ימע القبائل كل'ها خلال حياته، ولكن'ه سيكون له دور فعال في جمع "جزء من القبائل العشرة".¹ كما سيستمّر التّجمّع طوال عصر المسيح.

وفي الزّوهار يتحدّث الحاخامات عن تجميع ينضمّ إليه حتى أولئك الجيران في الجغرافيا، ويتحدّثون عن ثالث مكوّن من مصر وإسرائيل وآشور "فالحاخام شيا كان ذاهبًا إلى الحاخام العازار، ووجده جالسًا بالقرب من الحاخام يوسي ابن الحاخام شمعون.... رفع رأسه ورأى الحاخام شيا قال [أي الحاخام يوسي]: في ذلك اليوم يكون إسرائيل ثالثًا لمصر ومع آشور، نعمة في وسط الأرض يباركها الربّ فيقول: مبارك مصر وشعي وآشور عمل يدي وأبناء إسرائيل ميراثي" (إشعيا 19: 24-25). يسأل: هل آشور ومصر قريبان

من الربّ؟² يجيب: "هذا يشير إلى كلّ هؤلاء المنفيين الذين سيصعدون من مصر وآشور. وإذا قلنا إنّها تشير إلى مصر وآشور ذاتيهما، فإنّما تشير إلى الأتقياء بينهم الذين تابوا، وبقوا لخدمة بني إسرائيل والملك المسيح، كما هو مكتوب: (ولعلّ كلّ الملوك يسقطون أمامه) (المزامير 11: 72)، و (ويكون الملوك آباؤك حاضنين...) (إشعيا 49: 23)."³

¹ Isidore Singer, ed., The Jewish Encyclopedia (New York: Funk and Wagnalls, 1904), 8:512.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר בשלח פסוק רצ"ג 293 עמ' 84-83: ר' ח'יא הנה אָזיל לגבי רבי אֶלְעָזָר, אֶשְׁכַּחִיה, דְּהִנֵּה יְתִיב לְגַבִּיהַ דְּרַבִּי יוֹסִי בַר"ש בְּן לְקוּנְיָא חֲמוּי. עַד דְּזָקִיף רִישִׁיהַ, חָמָא לִיהַ לְרַבִּי חֲיָא, אָמַר, בְּיוֹם הַהוּא יִהְיֶה יִשְׂרָאֵל שְׁלִישִׁיהַ לְמִצְרַיִם וְלְאַשּׁוּר בְּרַכָּה בְּקֶרֶב הָאָרֶץ אֲשֶׁר בְּרַכּוּ יְיָ צְבָאוֹת לְאֹמֶר בְּרוּךְ עַמֵּי מִצְרַיִם וּמַעֲשֵׂה יְדֵי אֲשּׁוּר וּנְחַלְתִּי יִשְׂרָאֵל, וְכִי אֲשּׁוּר וּמִצְרַיִם קָרִיבִין אֵינּוּן לְקוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא. אֹת לְאֹמֶר בְּרוּךְ עַמֵּי מִצְרַיִם וּמַעֲשֵׂה יְדֵי אֲשּׁוּר וּנְחַלְתִּי יִשְׂרָאֵל, וְכִי אֲשּׁוּר וּמִצְרַיִם קָרִיבִין אֵינּוּן לְקוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא.

³ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר בשלח פסוק רצ"ד 294 עמ' 84: אֶלָּא, עַל גְּלוּתָא דִּי־סְקוּן מִמִּצְרַיִם וּמֵאַשּׁוּר אֶתְמַר, נְאִי אֶתְמַר עַל מִצְרַיִם וְעַל אֲשּׁוּר,

فَهُمْ أَيُّ أَهْلِ مِصْرَ وَأَشُورَ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ مَعَادَاتِهِمْ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ وَظَلَمَهُمْ قَرَزُوا "الصَّعُودَ" إِلَى إِسْرَائِيلَ فَالصَّعُودَ أَيُّ لَللَّيْهَةِ أَرْضِهَا عَلِيَا أَرْتَسَاهُ فِي الْمَفْهُومِ الْحَاخَامِيِّ لَا تَلْفِظُ إِلَّا لِلْبِلَادِ الْمُقَدَّسَةِ أَرْضِ فَلَسْطِينَ التَّارِيخِيَّةِ فَيُقَالُ عَنِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ يَأْتُونَ إِلَى فَلَسْطِينَ إِلَى الْيَوْمِ لَوَلِيْمٌ عَوْلِيمٌ وَمِفْرَدُهَا لَوَلِيْهَةٌ عَوْلَاهُ أَيُّ صَاعِدٌ مِمَّا يَحْمِلُ دِلَالَةَ الْفَرْقِ فِي الْمَكَانَةِ وَالْقِيَمَةِ بَيْنَ فَلَسْطِينَ وَأَيُّ مَكَانٍ خَارِجِهَا فِي مَعْتَقَدِهِمْ. وَالْعِلَاقَةُ بَيْنَ هَؤُلَاءِ الْمَنْفِيِّينَ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ تَبْدَأُ قَدِيمًا جَدًّا.

وَعَلِيهِ يُمْكِنُ الْقَوْلُ مُطْمَئِنِّينَ بِوُجُودِ هَذِهِ الْعِلَاقَةِ بَيْنَ مِصْرَ وَأَرْضِ إِسْرَائِيلَ فَقَدْ عَلَّقَ الْحَاخَامُ يُوْسِيَّ عَلَى التَّكْوِينِ: (وَعَاشَ يَعْقُوبُ فِي أَرْضِ مِصْرَ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً) (تَكْوِينُ 47:28). قَالَ الْحَاخَامُ يُوْسِيَّ، رَأَى قَلْبَ يَعْقُوبَ مِنْ خِلَالِ النَّبُوءَةِ فِي مِصْرَ أَنَّ نَسْلَهُ سَيَعَانُونَ مِنْ عَدِيدٍ مِنَ الْمَنْفِيِّينَ - وَبِالْأَحْرَى رَأَى الْمَنْفِيِّينَ كَلَّهْمُ مِنْ ذَلِكَ الْحِينِ وَحَتَّى الْآنَ، حَتَّى النَّهَايَةِ، وَوَقْتُ مَجِيءِ الْمَسِيحِ".¹ وَهَذِهِ النَّبُوءَةُ هِيَ مَا تَحَدَّثْنَا عَنْهُ حَوْلَ عِلَاقَةِ الْمِصْرِيِّينَ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ تَارِيخِيًّا. وَعَمَلِيَّةُ التَّجْمِيعِ هَذِهِ لَيْسَتْ بِالسَّهُولَةِ أَوْ السَّرْعَةِ أَبَدًا، فَفِي سَفَرِ تَوْلِدُوتِ فِي الزَّوْهَارِ يَبْدُو أَنَّ الْجَمْعَ الْمَأْدُونِ بِهِ لِلْحَرْبِ هُوَ بَعْدَ بِنَاءِ أُورُشَلِيمَ مِمَّا يَجْعَلُنَا نَتَسَاءَلُ: هَلْ يَكُونُ بِنَاءُ أُورُشَلِيمَ بِأَيْدِي الَّذِينَ تَوَجَّهُوا مَعَ الْمَسِيحِ بْنِ يُوْسُفَ مِنَ الْجَلِيلِ إِلَى أُورُشَلِيمَ فَقَطْ؟ خَاصَّةً وَأَنَّهُ فِي سَفَرِ تَوْلِدُوتِ يَقُولُ: "يَسْأَلُ الْحَاخَامُ يُوْسُفَ عَمَّا إِذَا كَانَتْ أَيَّامُ مَجِيءِ الْمَسِيحِ وَقِيَامَةِ الْأَمْوَاتِ هِيَ نَفْسُهَا. أَجَابَ: لَا، إِذْ عَلِمْنَا أَنَّ بِنَاءَ الْهِكْلِ يَسْبِقُ تَجْمِيعَ الْمَنْفِيِّينَ الَّذِي يَسْبِقُ قِيَامَةَ الْأَمْوَاتِ إِذَا: قِيَامَةُ الْأَمْوَاتِ هِيَ آخِرُ عَمَلٍ عَلَى الْإِطْلَاقِ. هَذَا مَا نَعْرِفُهُ مِنَ الْآيَةِ، "الرَّبُّ يَبْنِي أُورُشَلِيمَ، يَجْمَعُ مَنْفِيِّي

عَلِ أَيُّونِ تِسْتِيدُونَ دَلِهُونَ، دَأَسَدَرُونَ بَتِيؤبَمَاءَ، نَأَشَمَأَرُونَ لِمَفْلَاحِ لِيْشْرَأَلِ وَلِمَلْكَأِ مِشِيْحَأِ، دَكْتِيبِ وَيْشَمَقُوهو لَوْ كَلَّ مَلْكَيمِ. وَكْتِيبِ، وَهِيَ مَلْكَيمِ أَوْ مَنِيْدِ وَغَو'.

¹ بِنِ يُوْحَأِي، شَمْعُونُ: سَفَرُ الزَّوْهَارِ فِيرُوشِ السُّوْلَمِ، يَشِيْبَتُ كَوْلُ يَهُودِ، كَنْدَأِ، 1998-1999 (سَنَتُ تَشْن"س)، كَرَّ 6 وَ 6 سَفَرِ وَيْحِي فَسُوكِ أ 1 عَم' 1: نِيْحِي يَعْكَبُ بَأَرْجِزِ مِزْرِيمِ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً وَغَو'. أَمْرُ رَبِّي يُوْسِي، لِكَأِ تَمَأِ بِنَبُؤَأِهِ، كَمِزْرِيمِ. دِيَهُونَ بِنُوهِي بَكْمَهَ بِلُنُونِ، عَدِ كَأِ، نَعَدِ عَدَنَأِ دَكْزِ مِشِيْحَأِ.

إسرائيل. يشفي منكسري القلوب ويقيد جراحهم" (المزمير 147: 2-3)، حيث يشير هذا إلى قيامة الأموات، وهي شفاء منكسري القلوب وموتاهم. ولذا يتم ترتيبها ببناء أورشليم أولاً، ثم جمع منفيي إسرائيل، ثم شفاء منكسري القلوب¹، فبناء أورشليم سابق لجمع المنفيين وجمع المنفيين سابق بالضرورة للحرب فهل يُجمع المنفيون لكي يحاربوا أم أنّ الجمع يتم بعد الحرب؟ والغالب أنّه يجمعهم لأجل الحرب فهو يجمع كما ذكرنا سابقاً أهل مصر وآشور. والمدّة المتوقّعة لمشروع الجمع حتّى القيامة أربعون سنة. فيشير الزّوهار إلى "أنّ تجمّع المنفيين قد سبق إقامة الأموات بأربعين سنة، كما هو مكتوب، (وكان إسحاق ابن أربعين سنة) قال الحاخام بروكا: "ما الذي يجب أن نضع من هذه الأربعين سنة؟ بحسب الحاخام كاهانا، كم عدد المشاكل، كم عدد الحروب التي ستُشنّ ضدّ بني إسرائيل من تجمّع المنفيين حتّى قيامة الأموات؟ من يهرب منهم سعيد، كما هو مكتوب، (وفي ذلك الوقت يسلم شعبك، كلّ من يوجد مكتوباً في السفر) (دانيال 12:1). قال الحاخام يهودا إنّ هذا يعلمنا، (سوف يطهّرون أنفسهم، ويجعلون أنفسهم بيضاً، ويختبرون) (دانيال 12:10). وأضاف الحاخام يتسحاق (وسوف يصقلهم كما تُنقى الفضة، وسوف يجرّهم كما يجرّب الذهب) (زكريّا 13: 9). خلال هذه الأيام بالذات، ستكون أيام يقول فيها الناس، (لا أسعد بهم) (الجامعة 12: 1) ومن الوقت الذي تمرّ فيه المشاكل حتّى قيامة الأموات سيكون أربعون سنة"².

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ה 5 ספר תולדות פסוק ס"ה 65 עמ' 29: אָמר רב יוסף נְכִי יָמוּת הַמְּשִׁיחַ וְתַחֲנִית הַמְּתִים לֹאֵו סָד הוּא. אָמר לוֹ לֹא, דְתַנְן, בֵּית הַמְּקַדָּשׁ, קוֹדֵם לְקַבּוּץ גְּלִיּוֹת, קַבּוּץ גְּלִיּוֹת, קוֹדֵם לְתַחֲנִית הַמְּתִים, וְתַחֲנִית הַמְּתִים הוּא אַחֲרוֹן שְׂבָבָלָם. מִנֵּל דְכַתִּיב בּוֹנֵה יְרוּשָׁלַיִם ה' נִדְחֵי יִשְׂרָאֵל יִכְנָס הָרוּפָא לְשִׁבּוּרֵי לֵב וּמַחֲבֵשׁ לְעַצְבוֹתָם. זֶה הִיא תַחֲנִית הַמְּתִים, שֶׁהִיא הָרְפוּאָה לְשִׁבּוּרֵי לֵב, עַל מַתִּיבָם. בּוֹנֵה יְרוּשָׁלַם תַחֲלָה, וְאַחֲרָיו נִדְחֵי יִשְׂרָאֵל יִכְנָס, וְהָרוּפָא לְשִׁבּוּרֵי לֵב אַחֲרוֹן עַל הַכֹּל.

² بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ה 5 ספר תולדות פסוק ס"ו 66 עמ' 29-30: אָמר רב יוסף נְכִי יָמוּת הַמְּשִׁיחַ וְתַחֲנִית הַמְּתִים לֹאֵו סָד הוּא. אָמר לוֹ לֹא, דְתַנְן, בֵּית הַמְּקַדָּשׁ, קוֹדֵם לְקַבּוּץ גְּלִיּוֹת, קַבּוּץ גְּלִיּוֹת, קוֹדֵם לְתַחֲנִית הַמְּתִים, וְתַחֲנִית הַמְּתִים הוּא אַחֲרוֹן שְׂבָבָלָם. מִנֵּל דְכַתִּיב

יؤكد هذا الاقتباس ما ذهبنا إليه من كون الجمع لأجل الحرب التي تستمر كما يقولون أربعين سنة منذ التجميع حتى القيامة. فكما يدعي كتبة التراث الديني اليهودي المقدس "قال رابي حونا، (لأنّ بني إسرائيل ساروا أربعين سنة في البرية... لأنهم لم يسمعوا لصوت الرب) (يهوشع 5: 6). في هذه الآية الشيء ذاته. قال الحاخام يوسف: كل ما قيل هو ذاته، ولكن لشيء واحد. في نهاية أربعين سنة، عندما تنزل الاضطرابات ويباد الأشرار، يحيا الموتى، سكان التراب. لماذا؟ لأنه مكتوب: (لا يقوم الضيق ثانية) (نحميا 1: 9). لقد امتلأوا بما لديهم. بعد قيامة الأموات، سوف يستقر العالم، كما هو مكتوب، (في ذلك اليوم يكون الرب واحداً واسمه واحد) (زكريا 14: 9)¹ ولأنّ يعقوب هو إسرائيل فابناؤه أول المجموعين "وأخبر يعقوب وقال: هوذا ابنك يوسف يأتي إليك) (تكوين 48: 2). قال الحاخام يوسي، لقد كان الملاك الذي أخبر يعقوب أنّه كان على وشك نطق كلمات طيبة عن أبناء إسرائيل (إسرائيل الذي هو يعقوب) ففي الوقت الذي سيعودون فيه إلى الرب بمشاكلهم كلّها وضيقهم، عندما يأتي وقت المسيح سيفوزون بالخلاص من هذا الضيق الذي أصابهم كلّهم. ويقال للسّمة، يعقوب، الذي هو سرّ الجمال، أولادك يأتون إليك، وسيفتدى الصّالحون من أبناء إسرائيل".²

בונה ירושלים ה' נדחי ישראל יכנס הרופא לשבורי לב ומחפש לעצבותם. זו היא תחיית המתים, שהיא הרפואה לשבורי לב, על מתיקהם. בונה ירושלים תחלה, ואחריו נדחי ישראל יכנס, והרופא לשבורי לב אחרון על הכל.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ה 5 ספר תולדות פסוק ס"ז 67 עמ' 30: רב הונא אמר תא חזי כי ארבעים שנה הלכו בני ישראל במדבר וגו' אשר לא שמעו בקול ה', כהאי גוונא קא. אמר רבי יוסף, כל אליון חד מלה אמרו, ולסוף מ' שנה, שהצרות יעברו, והרשעים יכלו, יהיו המתים שוכני עפר, מ"ט, משום דכתיב לא תקום פעמים צרה, ודי להם במה שיעברו. ומזמן תחיית המתים, יתיישב עלמא בישובו, הה"ד ביום ההוא יהיה ה' אחד ושמו אחד.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ו 6 ספר ויחי פסוק מ"ה 45 עמ' 16: ניגד ליעקב ניאמר הנה בגד יוסף בא אליה. רבי יוסי אמר, מלאכא הוא, דהנה עתיד למימר

وبالإشارة ليعقوب ووعده فمن نافلة القول أنّ الرّب سيكون أكثر راحة لأنّه أعطى يعقوب ما وعده ولأنّهم سيعودون في أيام المسيح: "قال الرّب ليعقوب: (هأنذا أجعلك مثمرًا وأكثر) بهذه البركة التي أعطيتني من بينه، وسأعطي هذه الأرض لأبنائك. رغم أنّ أبناءه ليسوا في أرض إسرائيل، ولا الرّب معهم. يُفترض أنّ هذا أمر مخزٍ [للرّب] لأنّه وعد لكنّه لم يحافظ على وعده. ولكن عندما يأتي وقت المسيح يفني الرّب بوعدده، قال الرّب: (لن ينجل يعقوب الآن) الآن وجه يعقوب شامخ لن ينجل، بسبب ما قاله (وتعطي هذه الأرض لبذورك بعدك) (تكوين 48: 4). حتّى الآن لم يكن في يده ليعطيهم فكان ينجل. الآن تمّ حفظ وعده أمام سيّد السماء والأرض".¹

هناك علاقة تشابهية تشاكلية بين خروج بني إسرائيل من مصر وجمعهم في أرض إسرائيل، وبين هذا الجمع والعديد من المواقف التي يوضّح فيها مفسّرو الزّوهار بأنّه كما خرجوا من مصر أو كما حدث في مصر، سيحدث مرّة أخرى في ذلك اليوم، سيبدأ المسيح في جمع المنفيين من أحد أطراف العالم إلى آخره، كما هو مكتوب، (إذا كان منبوءًا في أقصى درجات السماء...) (التثنية 4: 30)، من ذلك اليوم، الآيات والمعجزات والأعمال الجبّارة التي قام بها الرّب

טב על בני ישראל, פד יתבון לקודשא בריהווא, בכל עקמהון, פד יימי קצא דמשיחא, בכל עקתא דתימי עליהון, יימרון למכילתא בריהו אתי לנתה, ונתפרקון טבאי.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ו 6 ספר ויחי פסוק ע"א 71 עמ' 24: אמר קודשא בריהו הוא ליה, אגא ישראל עלאה, דאגא מפשיגא ואסגיגא. האי ברכתא דיהיב לי, ואמן נת ארעא תדא לבריכון, לא הנה בארעא, לא הנה עמהון. פד יימי קצא דמשיחא וישתלים, אמר קודשא בריהו הוא, לא עתה יבוש יעקב, פען אנפוי דיעקב דלעילא, לא מתבניישון מדאמר להון ונתתי, ארי עד פען לא הוּו בידיה, והוּו אנפיהי מתבניישון, פען דיליה מסמייע מן קדם מארי שמיא וארעא.

لبنى إسرائيل في مصر، سينجزها كلها مرة أخرى: (كما في أيام خروجك من أرض مصر سأريه أشياء رائعة) (ميخا 7:15)¹. فالخروج من مصر والتحرر من فرعون يشبه حرب نهاية الزمان وجمع المنفيين من كل مكان.

ستعظم قوة المسيح عبر جنوده من الربانيين المنشغلين بالتوراة: "وسيجتمع إليه المنشغلين بالتوراة كلهم، الذين يطلق عليهم في الآية [الأبناء]، إنهم قليلون في العالم، وبفضل هؤلاء أطفال بيت الرب ستتمو قوة المسيح بشكل كبير. وهذا هو سر الفروخ في الآية: وإن لم يوجد هؤلاء، فالأطفال الجالسون في حضن أمهاتهم ويرضعون، كما هو مكتوب: (المفطومين عن اللبن والمفصولين عن الثدي) (إشعيا 28: 9)، أو (الببيض) (التثنية 22: 6)، وبسبب هؤلاء تسكن الحضرة الإلهية مع بني إسرائيل في المنفى"²، سمو بالفروخ كناية عن أنهم سيكبرون ليحملوا مع المسيح هم آخر الزمان وأحداثه والحضرة الإلهية وهي الشيكناة تحتضنهم كأهم أو كأهم فراخها الذين ترعاهم بالدفع، لأن الحكماء الذين يطلق عليهم [الأطفال أو الشباب] سيكونون قليلين في ذلك الوقت، وهذا هو المقصود: "والطائر الأم جالس على الصغار أو على البيض، لا تأخذ الطائر الأم معها الشباب، منذ ذلك الحين لن يكون أطفال. لذلك لا تأخذوا الأم التي هي الحضرة الإلهية، وسوف يمضي المسيح اثني عشر شهرًا أخرى. ثم يأتي زوجها، ليقمها

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"ב 132 עמ' 42 בהוא יומא, מלפא משיחא שארי נקנוש גלותא, מסיפי עלמא עד סיפי עלמא, כד"א אם יהיה נדחה בקצה השמים וגו'. מההוא יומא, כל אתין נסין וגבוראן דעבד קודשא בריה הוא במצרים, יעביד לון לישראל, כד"א כימי צאתה מארץ מצרים אראנו נפלאות.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"ל 130 עמ' 42: ויתפנשו ליה כל אינון דלעאן באורייתא, ואינון זעירין בעלמא. ובכות ינוקי דבי רב, יתמקף חיליה לאתגברא, ורזא דא אפרוחים. ואי לא ישתפחון אליו, הא ינוקי דנתבין בתוקפא דאמהון ונוקי, כד"א, גמולי מחלב עתיקי משדים. והינו או ביצים, דבגין אליו, שריא שכינתא עמהון דישאל בגלותא.

من التراب كما يقال، "سأقيم خيمة داود الساقطة" (عاموس 9:11)¹. وإقامة هذه الخيمة في أغلب معانيها تدلّ على بناء الهيكل المزعوم المسمّى **בית המקדש** بيت همقداش بيت المقدس، وأيضًا **בית דוד** بيت دافيد بيت داود والمنطقة تسمّى أي ما عليه اليوم المسجد الأقصى المبارك **הר הבית** هار هبايت أي جبل البيت والبيت هو بيت داود.

يُشتقّ من اسم يوسف الكثير من الاستنتاجات الحاخامية فهو بالعبريّة أقرب ما يكون لغويًا لاسم يزيد في العربية فيوسف هو **יוסף** يوسيف أي يضيف فالربّ لهذا السبب يضيف لبني إسرائيل من نعمه بحيث يضيفهم إلى تجمعاتهم، ويضيف لهم للمسيح بن يوسف مسيحًا آخر هو المسيح ابن داود: "وسيدكّر الله راحيل، في المدراس تذكر نعمته وإيمانه ببنت إسرائيل. نعمته هي نعمة إبراهيم لإبراهيم وإيمانه هو يعقوب باسم إعطاء الحقّ ليعقوب لبنت إسرائيل الجدّ راحيل، وأيضًا ورثت ابنه يهوشع الأرض لأجدادنا وأيضًا المسيح بن إفرام ليجمع بني إسرائيل إلى أرض إسرائيل لأنّه يبدو أنّه لن يقتل كلّ أصفار الأرض التي رأى خلاص الربّ في أيام المسيح بن يوسف على وجه الخصوص الذي قال الحاخامات إنّ يوسف نفسه [في العبريّة يوسف من يوسيف **יוסף** أي يضيف] فقال: أضاف عن كيبوتس غاليت وجمعت أيضًا عارتي على عكس الزنا المسمّى بالعار، وأخبرني أنّه يضيف الربّ ابنًا آخر عن المسيح بن داود الذي سيأتي قريبًا في يومنا هذا برحمته ونعمته"²

¹ بن يوحاي، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק קל"א 131 עמ' 42: דהא חכימין זעירין אינון דישמחוון בהוא זמנא, והינו והאם רוצפת על האפרוחים או על הבצים, לא תקח האם על הבנים ונתעבב עד תריסר ירחין אחרנין. לבתר, ייתי בעלה, ויוקים לה מעפרא, כד"א, אקים את סבת דוד הנפלת.

² https://www.sefaria.org.il/Divrei_Emet%2C_Divrei_Emet_on_Torah%2C_Vayetzei

ولما يجتمع الناس سيتحدثون كلهم لغة واحدة وسيمتلكون علمًا واحدًا هو علم التوراة الذي يُكلّف به اليهود عادة في جيل ال 13 للبنين، وال 12 للإناث. ففي قصّة وردت في الزّوهار "أنّ الحاخامات حاولوا قراءة رسائل ولفائف غير أنّهم نسوها عندما خرجوا من المغارة التي كانوا فيها وذهبوا إلى الحاخام شمعون لسؤاله عنها الذي بدوره فسّر لهم السبب بأنّه الحرص الإلهي على تعلّم التوراة بوقتها كي تقوم الحجّة على الناس -بما معناه- عندما أخبروا الحاخام شمعون بالقصّة، قال: ربّما تكون قد تعمّقتم في تلك الرسائل التي تتناول أيام المسيح؟ فقالوا: لا نعلم لأننا نسينا كل شيء. وتابع الحاخام شمعون: الرّب لا يرغب في أن ينكشف الكثير للعالم. ولكن عندما تقترب أيام المسيح، حتّى الأطفال في العالم سوف يكتشفون أسرار الحكمة ويعرفون من خلالها كيف يحسبون وقت الفداء ويحدّدون نهاية الأيام. في ذلك الوقت، سيتمّ الكشف عنها للجميع. لذلك هو مكتوب: (فحينئذ أعود إلى الشّعوب لغة نقيّة... (صفانية 3: 9)، هذا يعني أنّه في الوقت الذي تقوم فيه جماعة بني إسرائيل من التراب، وبعثهم الرّب (سأهب الشّعوب لغة نقيّة، يمكنهم جميعًا أن ينادوا بها الرّب ويخدمونه برضًا واحد) (صفانية 3: 9).¹

يحدّد الزّوهار موعد الانطلاق بعد انتهاء تجميع اليهود على شكل محيّمات أو وحدات سكنيّة هي الكيبوتسات، يقول الزّوهار: "عندما يجتمع الناس عندها على شكل وحدة واحدة هي كيبوتس جلويوت [محيّمات لجوء- نفي] لأجل الذهاب إلى القدس ولكنّهم لا يبدأون بالزّحف نحو القدس إلّا عندما يحين الوقت، وعندما يحين الوقت في

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ד 4 ספר וירא פסוק ת"ס 460 עמ' 136-137: כד אַתון לגבי דר' שמעון, אַשְׁתַּעוּ ליה עובדא דא, אַמר לון, דילמא בקץ משיחא דאינון אַתְנוּן, הַגִּיתוּן מִשְׁמַדְלִי, אַמְרוּ ליה, דא לא נדעינו, דהא פלא אַתְנַשִּׁי מִיְנוּ. אַמר לון רבי שמעון. לית רעותא דקודשא בריה הוא דא, דיתגלי כל כף לעלמא, וכד יהא קריב ליומי משיחא, אפילו רביי דעלמא, זמינון לאשפחא טמירין דתקמתא, ולמנדע ביה קצין, וחושבנין, ובההוא זמנא, אַתְגַּלְיָא לְכָלְא, ה"ד, כי אז אַהֲפֵךְ אֶל עַמִּים וגו'. מהו אז. בזמנא דתיקום כְּנֶסֶת יִשְׂרָאֵל מִעֲפָרָא, ויוקים לה קודשא בריה הוא, כְּדִין אַהֲפֵךְ אֶל עַמִּים שְׂפָה בְרוּרָה לְקֵרָא כָּלֵם בְּשֵׁם יי' וְלַעֲבֹדוּ שְׂכָם אַחַד.

المئة الأولى بعد الألف السادسة، تكتمل الملكوت، عندها يجتمع كلّ الأغيار [غير اليهود] وسيكون برأسهم [في قيادتهم] كما كانت روما من قبل وستتحد مع الشعوب كافة ضدّ بني إسرائيل وسيلتقي الجمعان في القدس لحرب كبرى كما قيل (وجمعت الأغيار في القدس لحرب) وكما كتب وسيجتمع ملوك الأرض وكما قيل والله في العلا سيسحق¹ ومن نافلة القول أنّ بعض الآراء قالت أنّ هناك حربًا ستسبق الحرب اليهوديّة وهي الأغيار كما أشرنا الى أنّها أشارت الى أنّ الناس "سيكونون على معسكرين المسيحيون وكل من هو غير مسيحي"² وذلك في حرب يتصارع فيها المسيحيّون والمسلمون إلّا أن الكاتب يشير بعدها الى هذا التوزيع الذي ذكرناه

ويضيف أيضًا: "(والآن ابنك، اللذان ولدا لك) (تكوين 48: 5) هؤلاء هم بنو إسرائيل في الأسفل، الذين هم في المنفى، أبناء الربّ الذين ولدوا بين الأمم. فإنّ الآية (ابنك، أفرايم ومنسي، اللذان ولدا لك في أرض مصر) (تكوين 48: 5) تشير إلى بني إسرائيل الموجودين في المنفى بين الأمم، بالنسبة لمصر تشمل جميع المنفيين، قال الحاخام يوسي، علمنا أنّ بني إسرائيل الذين سيكونون في أرض إسرائيل المقدّسة يسكنونها عند مجيء المسيح، سيكونون مع إخوانهم في ذلك المكان، لأنّ لفظ المنفى سيطلق على الأرض الأجنبية ولهذا المنفيين هم الذين يولدون في مصر (أرض أجنبية) وليس الذين يولدون في أرض إسرائيل"³. أي سيكون معهم من هم يعيشون في فلسطين التاريخيّة قبل

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ד 4 ספר וירא פסוק תפ"א 481 עמ' 144-145: עד דאשפלימו אנון שנין למאה, כדן וא"ו יתחבר בה"א, וכדן (ישעיהו ס"ו: כ') והביאו את כל אחיכם מכל הגוים מנחה ליי גו'. ובני ישמעאל (ישראל) זמינין בההוא זמנא לאתערא (עליהון) עם כל עמין דעלמא למיתי על ירושלים דכתיב, (זכריה י"ד: ב') ואספתי את כל הגוים אל ירושלים למלקמה וגו'. וכתיב, (תהילים ב': ב') יתעצבו מלכי ארץ ורוזנים נוסדו יחד על יי ועל משיחו. וכתיב יושב בשמים ישחק יי ילעג למו .

² שיינערמאן, משה יוסף: אהל משה, ברוקלין, ניו יורק, 2013, עמ' 347.

³ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ו 6 ספר ויחי פסוק ע"ג 73 עמ' 25: ועתה שני בניך הנולדים לך, דא ישראל לתמא, דאתריהון בגלותמא, בנוי דקודשא בריך

قدوم المسيح بن يوسف إليها وهؤلاء سيشاركون معه، وهذا الموعد المئة الأولى من الألف السادسة هو نفس الوقت التقريبي الذي حدده سعديًا الفيومي في البداية.

3.2.3. معسكر أعداء اليهود:

يتكوّن معسكر أعداء بني إسرائيل أو أعداء المسيح من كل إنسان خلا الذين ذكروا في المطلب السابق غير أنّ التراث الديني اليهودي خصّ بعضهم دون غيرهم بالذكر والتفسير والإطالة والشروح وهو على النحو الآتي:

3.2.3.1. من هم من بني إسرائيل:

ذكرت المصادر اليهودية على وجه التحديد أبناء رؤوبين وخصّصتهم بالغدر بين جلدتهم من بني إسرائيل، ويعزي كتاب التراث الديني ذلك إلى الخلاف القديم وشخصية رؤوبين نفسه إذ يقولون "تحول عديد من مضطهدي بني إسرائيل [ينقلبون على شعبيهم من بني إسرائيل] وينضمّون إلى الأمم للحرب ضدّ الملك المسيح؛ عندئذ يظلم العالم خمسة عشر يومًا. سوف يموت كثير من بني إسرائيل في هذا الظلام. ومن هذا مكتوب: (ها هي الظلمة تغطّي الأرض والظلام الدامس الشعوب) (إشعيا 60: 2).¹ والمقصود أبناء رؤوبين الذين سيحيثون أنفسهم ضدّ

المسيح لا يقاتلونه فحسب، بل يريدون الاستيلاء على الملكية، وسيشنّون حربًا في القدس في محاولة منهم لإخضاع المسيح وجيشه: "تشير عبارة (وامتياز القوة) إلى الوقت الذي يقوم فيه المسيح في العالم ويخرجون ويشنّون الحرب في

هوا, דאָתזילידו ביני עממא. תנא א"ר יוסי, ישראל, כד יהון בארעא קדישא דישאל, דר בארעא, כד ייתי משיחא, יהון עם אחוהון דילהון באתריהון, דלא אתקרי גלות, אלא למאן דאיהו דר בארעא נוכרא, אינון אתקריזו גליזו.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר שמות פסוק ק"ד 104 עמ' 35: וכמה מפרצי יהודאין ותפכו לאהדרא לגביהו, וייתון עמהון, לאגתא קרבא על מלכא משיחא. כדון יתקשה כל עלמא חמש עשרה יומין, וסגיאין מעמא דישאל יהון מתין בהוא חשוכא. ועל דא פתיב, כי הנה החושך יכסה ארץ וערפל לאומים.

العالم وينتصرون ويغزون الأمم. سيخافهم سكان العالم ويرتجفون أمامهم. سيخطط أبناء رؤوبين للاستيلاء على الملكية لكنهم لن يحتفظوا بها، ومن هنا جاءت الكلمات، (غير مستقرّ مثل الماء، لن تتفوق) لماذا لا يحتفظون بالسيادة حتى في مكان واحد في العالم؟ لأنك (صعدت إلى سرير والدك) (تكوين 49: 4)، لأنهم سيشتون حرباً داخل الأرض المقدّسة، فسرير والدك هو القدس، سوف يسعون جاهدين لأخذها من المسيح".¹

وأبناء رؤوبين هؤلاء سيعيثون في الأرض فساداً وسيدنسون القدس "سرير والدك" أي الأرض المقدّسة التي سيدنسونها بحرهم. فكما ورد في التراث الديني اليهودي: "تفسير آخر ل (غير مستقرّ مثل الماء، لن تتفوق) عندما يشنّ أبناء رؤوبين حرباً في العالم ويغزون العديد من الأمم، فلن يظلّوا حكاماً، ومن ثمّ فقد تمت كتابته (يجب ألا تتفوق) ما هو سبب ذلك؟ (لأنك صعدت إلى سرير والدك)، لأنهم مقدرون لشنّ حرب في الأرض المقدّسة، وهذا مذکور بدقّة في عبارة سرير والدك التي تشير إلى القدس. يسأل: لماذا يقول الكتاب أسرة بدلاً من سرير؟ يجب: والدك هو إسرائيل الجدّ (يعقوب)، وبالتالي فهي تقول أسرة بدلاً من سرير، لأنّ القدس دُمّرت مرّتين، وسوف تُبنى مرّة ثالثة في زمن الملك المسيح. ومن هنا جاءت صيغة الجمع. هنا، تظهر البركة في الآية (أنت ولدتي، قوّتي وبداية قوّتي) وأيضاً ما حدث في ذلك الوقت أنّ حقّ الميلاد والملك والكهنوت قد أخذوا منه، كما قيل (غير مستقرّ مثل الماء،

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ו 6 ספר יוחי פסוק תקמ"ח 548 עמ' 173: ונתר עז לזמנא דמלכא משיחא יתער בעלמא, אינון יפקון ויגחון קרבין בעלמא, וינצחון, ויפקפון על עממא, ובני עלמא דחלון מנייהו ונתתון קמניהו, ונקשיבו לאתגברא במלכותא, ולא ישתארו ביה, הה"ד פחז כמים אל תומר, מ"ט לא ישתארו ביה, נאפילו בסטרא חד בעלמא, בגין כי עלית משכבי אביד, דזמינין לאעלא ולאגחא קרבין בגו ארעא קדישא, משכבי אביד דיקא, זו רוישלם.

לن تتفوق)، وهو ما سيحدث عندما يأتي بنو إسرائيل إلى أرض إسرائيل، تنبؤوا بأعمال أبناء رؤوبين في زمن المسيح، أي إنهم سيشتنون حروبًا ضدّ عديد من الناس في القدس".¹

وأبناء رؤوبين يضرب بهم المثل على الخيانة للرّبّ والأسباط: "قال الحاخام يهودا، من أين نعرف أنّ الأمر نفسه حدث لرؤوبين، الذي كان في مقام عليّ وخرج منه لاحقًا؟ من الآية، (غير مستقرّ كالماء، لا تتفوق) (التكوين 49: 4)، ممّا يعني أنّ الماء هو أضواء الفهم التي لم تستقرّ، ما تعطلّ هناك يمكن توضيحه كما يأتي لأنّ يعقوب فكّر في راحيل ولهذا أخذت منه مباركته وأعطتها ليوسف. أمّا رؤوبين وجاد فلم يحصلوا على الأرض المقدّسة، بل غور الأردن وأخرجوا منهم القوّات والمخيّمات لينتقدوا الأرض قبل بني إسرائيل ليرثوها (ليحتلّوها) وهذا هو الضّرر الذي حصل في شخصيّتهما... لهذا استحقّا ما حصل".² ولهذا سيبقى هذا مصيرهم في آخر الزّمان أي الخسران المبين.

3.2.3. 2. آدوم والعماليق:

تعرف قبيلة آدوم بأنّهم سكّان منطقة البحر الميت قوم لوط عليه السّلام سادوم وعمورة والذين بحسب التّراث

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ו 6 ספר ויחי פסוק תקנ"א 551 עמ' 174: דָּבָר אַחַר, פָּחוּ כַּמִּים אֶל תּוֹמֵר, דִּהָא כִּד יִגְחוּן קַרְבָּא בְּנֵי רְאוּבֵן בְּעֵלְמָא, וַיִּנְצְחוּן עַמּוּמִין סְגִיאִין, לָא יִשְׁתְּאֲרוּן בְּמַלְכוּתָא, מ"ט, פִּי עֲלִית מִשְׁכְּבִי, דְּזַמִּינִין לְאַגְחָא קַרְבָּא בְּאַרְעָא קַדִּישָׁא דִּיִּיקָא, דְּכַתִּיב פִּי עֲלִית מִשְׁכְּבִי אֲבִידָא דָּא יְרוּשָׁלַיִם. מִשְׁכְּבִי, מִשְׁכַּב מִבְּעֵי לֵיה. אֶלָּא, אֲבִידָא דָּא יִשְׂרָאֵל סְבָא, מִשְׁכְּבִי אֲבִידָא וְלָא מִשְׁכַּב, בְּגִין דִּהָא בְּתַרִּי זַמְנֵי אֲתַבְּנֵי יְרוּשָׁלַם, וְתַלִּיתָאָה לְזַמְנָא דְּמַלְכָא מְשִׁיחָא. וְעַל דָּא מִשְׁכְּבִי אֲבִידָא. וְהָכָא אֲתַגְלִיָּא בְּרַכָּה, וּמֵאִי דִּהָנָה בְּהָהוּא זַמְנָא, וּמֵאִי דִּהָנָה כִּד עָאֵלוּ יִשְׂרָאֵל לְאַרְעָא, וּמֵה דִּהָא בְּזַמְנָא דְּמַלְכָא מְשִׁיחָא בְּעוֹבְדָא דְּרְאוּבֵן.

² بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ו 6 ספר ויחי פסוק תשכ"ט 729 עמ' 231: ר' יהודה אָמַר, מְנִין לְרְאוּבֵן דִּהָנָה כְּהַאי גְּוֹנָא, כְּדַכְתִּיב פָּחוּ כַּמִּים אֶל תּוֹמֵר דְּאַסְמַלְקוּ מִיָּין, וְלָא נְגִידוּ, וְהָא אֲתַמְרַר בְּמָה אֲפִגִים. וְמִנְוִיָּהוּ לָא זְכוּ בְּאַרְעָא קַדִּישָׁא, וְחִילִין וּמְשִׁירִין אֲפִיקוּ לְאַחְסָנָא לְהוּ לְיִשְׂרָאֵל אֲרְעָא. תָּא חֲזִי, מַה דְּאַתְפְּגִים בְּגֵד, אֲשַׁתְּלִים בְּאַשֶׁר, הַה"ד מְאַשֶׁר שְׁמֵנָה לְחִמוּ וְהוּא יִתֵּן מְעַדְנֵי מְלָךְ. הַשְׁתָּא אֲשַׁתְּלִים גִּימ"ל לְדַל"ת.

الدِّينِيّ اليهوديِّ سيمنحهم الله سلطة على بني إسرائيل وهذا ما يعدّ به محرّرو التّراث الدِّينِيّ اليهوديِّ: "سوف يسمح القدّوس المبارك بسيادة أدوم الشّرّيرة على العالم بأسره"¹ ، وآدوم يأتي معها في الدّكر شعب العماليق الذي يقال عنهم شعب إسماعيل وعيسو كما سماهم التّراث اليهوديِّ المقدّس. وهو يجمع في نصوصه بين عماليق وآدوم ويؤكد ان المسيحين سيحاربان العماليق وآدوم، وسيحدث قتل في صفوفهما. والرّاجح أنّ العماليق ذوو صلة بآدوم.

3.3.2.3. أرميلْيوس حاكم روما

3.3.2.3. التّنْبؤ باسمه:

يُعدّ أرميلْيوس الشّخصيّة الرّئيسة في المعسكر المضادّ للمسيح. وأرميلْيوس هذا هو في الاعتبار اليهوديِّ المسيح الدّجال الذي يدّعي أنّه المسيح وبشكل توافقيّ في الدّيانات الثّلاث يمثّل أرميلْيوس المسيح المدّعي أو المسيح الدّجال، وسيظهر في روما محاربًا لبني إسرائيل وأرميلْيوس هذا له اسم آخر هو לאַ פּאַנִים عز بنيم أي عظيم الوجه وهو وصفه: "وبعد ذلك، سيظهر ملك "قويّ الوجه" (عز بنيم) مدّة ثلاثة أشهر، وبعد ذلك ستحكم المملكة الشّرّيرة (أي روما) إسرائيل مدّة تسعة أشهر، كما يقول الكتاب المقدّس: (لذلك سيعطيهم حتّى الوقت الذي يشتدّ فيه العامل أثناء الولادة) (ميخا 2: 5)، وينبت لهم مسيح نسب يوسف ويصعدهم إلى أورشليم. سيعيد بناء الهيكل ويقدم تضحيات؛ تنزل النّار من السّماء وتستهلك تضحياتهم، كما وعد

¹ Reeves, John C., **Trajectories in Near Eastern Apocalyptic** (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, P 122.

الكتاب المقدس: (وسينشأ بنو العتاة من شعبك) (دانيال 11:14). إذا لم يكونوا مستحقين، يأتي مسيح

نسب إفرام؛ ولكن إذا كانوا يستحقون، سيأتي المسيح من سلالة داوود".¹

يربط هذا الاقتباس بالإضافة إلى ظهور الملك العظيم الوجه احتمالين هما: استحقاق بني إسرائيل للفداء أو عدمه. ويقدم لنا بشكل تحييري ظهور مسيح واحدًا من الاثنين، والسبب في ذلك استحقاق بني إسرائيل لذلك أو عدمه. وأرميلوس هذا كما قيل عنه "سينشأ ملك أخير في روما، وسيحكم العالم بأسره مدة تسعة أشهر، وسيقوم بتدمير عديد من المناطق. غضبه سيزداد ضد إسرائيل وسيثقل كاهله بضريبة كبيرة. في ذلك الوقت سوف تعاني إسرائيل من محنة كبيرة بسبب كثرة المراسيم التقييدية والاضطرابات المتكررة التي تؤثر عليها. ستخضع إسرائيل للاختيار وستعرض للإبادة في ذلك الوقت، ولن يكون هناك أحد لمساعدة إسرائيل. تنبأ إشعيا عن هذا الوقت عندما قال: (رأى أنه لا يوجد شخص؛ دهش لأنه لم يكن هناك أحد للتدخل (إشعيا 59:16)². فهو شخص مُبِيد قوّي دون رحمة تحركه الغطرسة يميل للدم، والقتل، والإهلاك، والإفناء.

3.2.3. صفاته:

أرميلوس هو ذو وجه عظيم (عز بنيم) ما يدل على قوته. ونقصد بذلك أنّ عز بنيم هي صفته التي سيشتهر بها وقد أورد مفسرو التراث الديني اليهودي له صفات ورد في مواضع وهي: بعد ذلك سيظهر ملك آخر، وشريير و[قوي الوجه] (عز بنيم)، وسيشن حربًا مع إسرائيل مدة ثلاثة أشهر. اسمه أرميلوس، وهذه علامات: "سيكون أصلع، إحدى عينيه صغيرة والأخرى كبيرة. ذراعه اليمنى قصيرة، وذراعه اليسرى طويلة.

¹ Reeves, John C., Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postbiblical Jewish Apocalyptic Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, P 85.

² عكعرمأخ، منحم معندل: **أبكت روكل**، معندل عكرمأخ، يروشليم، 1930، عم' د-ט (4-9).

جبهته ستكون جدّابة، وأذنه اليمنى ستغلق وتفتح (الأخرى). كلّما جاء شخص ليقول له الأشياء الجيِّدة،

فإنّه يرفع أذنه المغلقة عنه، ولكن إذا أراد الشّخص أن يتكلّم بشرّ. فإنّه يوجّه أذنه المفتوحة نحوه".¹

وقد اختلف في عينيه. ففي مرجع آخر، يميل إلى القول الّذي عرّفناه وعرفناه في المسيح لغة أنّ أحد عينيه ممسوحة:
"سينشأ ملك شرّير اسمه أرميلوس أصلع بعيون صغيرة وجبهة جدّابة. أذنه اليمنى مغلقة وأذنه اليسرى مفتوحة. إذا كان يتحدّث معه شخص صالح، فسوف يوجّه أذنه المغلقة نحوه، وإذا كان شخص شرّير سيتحدّث معه، فسوف يوجّه أذنه المفتوحة إليه. إنّه نسل الشّيطان والحجر [التمثال]، وسيصل إلى القدس ويشعل الحرب مع المسيح من نسب إفرام عند البوّابة الشّرقيّة، كما يقول الكتاب المقدّس: (وسيبحثون معي عن واحد اخترقوه) (زكريّا 12:10).
ستذهب إسرائيل إلى المنفى إلى البريّة غير المخلوقة لتتغذى بين نباتات الملح وجذور السّفون فيرجيني(نبته) مدّة خمسة وأربعين يومًا، وبعد ذلك سيتمّ اختبارها وتنقيحها، كما يقول الكتاب المقدّس: (سأحضر ثلثهم من خلال النّار، وما إلى ذلك) (زكريّا 13: 9). سيموت مسيح نسب إفرام هناك وتندب عليه إسرائيل، بعد هذا يبارك القدّوس أن يكشف لهم عن المسيح عن سلالة داوود، لكنّ إسرائيل ترغب في أن يحجروه، وسوف يقولون له: أنت تتكلّم كذبة، لأنّ المسيح قد قتل بالفعل، ولا يوجد مسيح آخر مُقدّر له أن ينشأ، سيحترمون، كما يقول الكتاب المقدّس:
(يحتقرون ويهجرون [من قبل] الرجال) (إشعيا 53: 3). يجب أن ينسحب ويخفى عنهم، كما يواصل الكتاب المقدّس: (مثل الوجوه المختبئة منا) (إشعيا 53: 3). لكن في محنة إسرائيل الكبرى، سوف يتحولون ويصرخون من جوعهم وعطشهم، وسيعلن لهم القدّوس، مباركاً هو، في مجده، كما وعد الكتاب المقدّس: (سوف يرى كل الجسد جميعاً) (إشعيا 40: 5)، وينتشر الملك المسيح هناك، كما يقول الكتاب المقدّس: (وإذا مع غيوم السماء

¹ Reeves, John C., Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p 174.

وما إلى ذلك) (دانيال 7: 13)، وقد كُتبت بعد ذلك (ومنحت السلطة له) (دانيال 7: 14). ينفخ (أنفاسه) في ذلك أرميلْيوس الأشرار ويقتله، كما يتنبأ الكتاب المقدس: (سوف يذبح الأشرار مع أنفاسه) (إشعيا 4: 11).¹

وهذا أرميلْيوس هو ابن الشيطان كما قلنا لأنه من نسله: "واصلت السؤال عن أمير العهد المقدس. قام بإغلاقي وأخذوني (كذا) إلى "بيت القدارة" [وسخروا منه]. هناك أظهر لي حجرًا رخاميًا على شكل عذراء كانت ملاحظها وشكلها جميلين وجميلة حقًا. ثم قال لي، هذا التمثال هو [زوجة] بلعام. سيأتي الشيطان ويضاجعه، وسيخرج منه ابن يدعى أرميلْيوس، [اسمه في اللغة اليونانية سوف يدمر أمة]. سيحكم على جميع الشعوب، وسوف تمتد سيادته على الأرض كلها، وعشرة علامات ستكون في يده: سوف ينخرط في عبادة الآلهة الأجنبية ويتكلم الأكاذيب، لن يستطيع أحد أن يقاومه، وأي شخص لا يؤمن به سوف يقتل بالسيف (الكثير منهم سيقتل)، سيأتي ضد الشعب المقدس في الأعلى، ومعه سيكون هناك عشرة ملوك يتمتعون بقوة وقوة عظيمة، وسيخوض معركة مع المقدسين. سوف يسود عليهم وسيقتل المسيح من نسب يوسف، نحما ب. هوشيل، وسيقتل أيضًا ستة عشر من الصالحين إلى جانبه. ثم يقومون بإبعاد بني إسرائيل إلى الصحراء في ثلاث مجموعات".²

¹ Reeves, John C., Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p 174.

² ווערטעהיימער, שלמה אהרון: לקט מדרשים, ירושלים, 1902-1903 עמ' 37

3.3. أحداث حروب نهاية الزمان:

3.3.1. وصف الحروب:

3.3.1.1. سيورة الحروب:

بداية لا بدّ من التأكيد على أن الحروب التي يجري الحديث عنها في موضوع المسيح بن يوسف مستقاة من التّراث الدينيّ عامّة، ولكن أكثر ما وضّحها هو سفر زربابل، لذا سنواجه كثيراً أسمى نحما بن هوشيئيل واسم مناخم بن عميئيل، وهذا لا يتعارض مع بقية المراجع أو ينفيتها، بل يدعمها لأنّ المسيح بن يوسف في زر بابل يسمى نحما بن هوشيئيل. في هذا الإطار، سنقدّم شخصية المسيح كما وردت في المصادر الدينيّة والتّراث الدينيّ اليهودي المقدّس. توقع الحاخامات "أن تبدأ الحرب بعد فترة وجيزة من عودة إيليا"¹، حيث "سيقود المسيح بن يوسف قواته إلى المعركة ضد قوى الشر بقيادة الملك أرميلوس من الشمال"² وأرميلوس "تعني ابن الشيطان أو ضد المسيح"³. ولسوء الحظ، "سيموت المسيح بن يوسف على يد أرميلوس بعد وقت قصير من القبض عليه وأخذه كسجين"⁴. والراجح أنه سيقتل.

¹ See Cohn-Sherbok, **Jewish Messiah**, 43.

² see Silverman, **Essays on Aggadah**, 279.

³ **Encyclopedia Judaica**, CDRom (Shaker Heights, OH: Judaica Multimedia, 1997), 3:476.

In the Targum Pseudo-Jonathan Isaiah 11:14, the name of Armilus is mentioned.

⁴ See Silverman, **Essays on Aggadah**, 280.

ومن نافلة الإشارة أن حرب المسيح بن يوسف في التراث الديني اليهودي تتحدث عن حرب جوج من مأجوج ف "جوج" هو اسم شخص يملك ويحكم قبيلة مأجوج ونحن هنا أمام أرميلوس حاكم روما، وقد ورد في سفر زربابل ثلاث معارك ستجري في أرض إسرائيل؛ "واحدة سوف تشن من قبل حفسيية مع ملك فارس شيرويه قباد الثاني، واحدة ستحارب من قبل الرب إله إسرائيل ومناحيم بن عميئيل مع أرميلوس، الملوك العشرة الذين معه، ويأجوج ومأجوج، والثالثة ستكون في سيلاع هائليلف (סללא האלה) صخرة الألف) وهي المسماة حارة المشاركة اليوم، حيث نحيا بن هوشيل وزربابل سيشهدانها. المعركة الثالثة ستجري في شهر آب".¹ هذا الادعاء هو ما تقدم به سفر زربابل فنحن إذا أمام معارك ثلاث مرتبطة بشخصية البحث المركزية أي المسيح بن يوسف.

حاول البحث جعل الحروب المسماة حروب آخر الزمان في رزم متوافقة بما لديه من النصوص لصعوبة فصلها وتبعتها التاريخي. وقد انتهى الباحث الى حرب مع آدوم وحرب مع العماليق وحرب مع أرميلوس، وحرب تخوضها حفسيية - وهي والدة المسيح بن داود المعروف في زربابل بمناحيم بن عمانوئيل - وحرب مع جوج من مأجوج، وهي متداخلة مع حرب أرميلوس أيضًا ومن هذه المصطلحات ما هو متداخل صعب الوضوح فمثلاً: "قال الراعي الأمين (روح موسى) ان العين اليمنى والعين اليسرى تقابلان البيت الأول والبيت الثاني وهما يقابلان روما الكبيرة وروما الصغيرة اللتين تغطيان كغيمتين على بؤبي العينين وهما يقابلان التخليل والتخمير والقصد يجعلان الأمور فاسدة وما لم ينق هذا الخل والتخمير فسيفي كل شيء فاسدًا وممنوعًا"²، فيعطينا الزّوهار هنا روما كبيرة وأخرى صغيرة ويربط كلتيهما بالمسيحيين ويجعل لكل مسيح من الاثنين نصيبًا في التدمير. فالمسيح بن يوسف سيقضي على روما الصغيرة ومن

¹ وוערטטימער, שלמה אהרון: לקט מדרשים, ירושלים, 1902-1903 עמ' 38

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15, ספר פנחס, פסוק תשמ"ד 744 עמ' 289: אמר ר"מ, דאיןון לקבל בת עין ימין, ובת עין שמאל. ואיןון לקבל רומי רבתי, רומי זעירא. לקבל תרין ענין, דמכסין על בת עינא ימינא ושמאלא. ואיןון לקבל שאור וקמז. ועד דאלין יתבערון מעלמא בל גראה ובל ימצא חד מנייהו, בית ראשון ושני לא יתגליין בעלמא.

نصوص أخرى سيقضي المسيح بن داود على روما الكبيرة "وما شفاء بياض العين التي تغمق بؤبؤ العين بمنى واليسرى؟ ماذا سيكون علاجهم؟ هذه هي مرارة العجل كما هو مكتوب: "هناك يرعى العجل وهناك يضطجع" (إشعيا 27: 10). (هناك يرعى العجل) يشير إلى المسيح بن يوسف، الذي يقال عنه: (أول قطيعه، عظمته) (التثنية 33: 17)، وهو رمز وجه الثور من جهة اليسار. "وهناك يضطجع" يشير إلى المسيح ابن داود، أحدهم يزيل روما الكبيرة وهو المسيح ابن داود، والآخر أي المسيح بن يوسف، يزيل روما الصغيرة؛ ويقابلهما ميكائيل وجبرائيل، حيث يقابل ميكائيل المسيح ابن داود وجبرائيل المسيح بن يوسف. روما الكبرى وروما الصغرى مقابلتان للفهم والملكوت المقدستين، وهما غيمتان يمين ويسار، وهما الذكر والأنثى اللتان تغطيان على ضوء الحكمة المستل من بنت العين وهما سبب تغطية الأضواء من الملكوت ومنع الحكمة من الأعلى والأسفل، وعلاجها الثلاث الأولى في شجرة الحياة من اليسار فهم، شدة، مجد وهي ترمز للمسيح بن يوسف".¹

سيرافق المسيح بن يوسف فيها شخص يدعى سراي: "يَلْسَعُ عَقَبِي الْفَرَسِ" (تكوين 49: 17): يشير هذا إلى عيرا، الذي كان مع داود، الذي ينحدر من سبط دان، من خلال استحقاقه، كانت قوة داود متوازنة لصالحه، كما هو مكتوب: (وداود أعرج كل خيول المركبات) (صموئيل الثاني 8: 4)، (فَيَسْفُطُ رَاكِبُهُ إِلَى الْوَرَاءِ) (تكوين 49: 17) يشير إلى سراي الذي سيأتي مع المسيح ابن أفرايم، سيكون من نسل قبيلة دان وسوف ينتقم ويشن الحروب ببقية

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ו 15, ספר פנחס, פסוק תשמ"ה 745 עמ' 288: וְאֶסְוֹתָא דְעֵנְנָא עֵינָא, דְאֶחְשִׁיד לְבַת עֵינָא יְמִין וְשְׂמָאל, מַה יְהֵא אֶסְוֹתָא דְלַהּוֹן. מְרָה דְעֵגְלָא. וְהֵינּוּ שְׁם יְרָעָה עֵגְל וְשְׁם יְרָבִץ. שְׁם יְרָעָה עֵגְל, דְא מְשִׁים בְּן יוֹסֵף, דְאֶתְמַר בֵּיה בְּכוֹר שׁוֹרוֹ הָדָר לִו. וְשְׁם יְרָבִץ, דְא מְשִׁים בְּן דָּוִד. סֵד אֶעְבֵּר רוּמֵי רַבְתִּי. וְסֵד אֶעְבֵּר רוּמֵי זְעִירָתָא. דְמִכָּאֵל וְגַבְרִיאֵל לְקַבְלֵיהּ אֵינוּן.

الأمم. عندما يقوم هذا، ستنتظر فداء إسرائيل، كما هو مكتوب: (لِحَلَاصِكَ انْتَظَرْتُ يَا رَبُّ) (تكوين 49:17)¹ وهو الذي سيكون من سبط دان، وسيكون مساعدًا [مشناه] للمسيح بن يوسف الذي سيكون مساعدًا [مشناه] للمسيح بن داود.

3.3.1.2. حروب آدوم²:

عطفًا على قولنا السابق بأن الحروب في آخر الزمان هي حروب مختلفة ومنفصلة، وقد تكون متوالية غير أنّ لكلّ حرب منها فرقها. ونشير هنا الى أن ترتيب هذه الحروب ليس حسب أهميتها بقدر ما هو محاولة لتتبع النصّ زمنيًا والنصوص التراثية المتداخلة تجعل من التتبع ذا صعوبة، فالقول الواحد للكاتب الواحد او النصّ الواحد من الاقتباس الواحد متداخل لأن هذه النصوص مبنية وفق منطق سرديّ غير خاضع لمعيار زمنيّ، ومن ثمّ؛ يُفقد فصل النصوص بعضها عن بعض دلالتها، ويجعلها نصوصًا تقريريّة فجّة، صعبة الفهم مبتورة من سياقها، ولهذا ارتأى الباحث شرحها ما وردت وإن تداخلت في بعضها.

¹ بن يوحنا، شمعون: **سفر הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר בלק פסוק קע"ט 179 עמ' 69 : הנושא עקבי סוס, דא עירה, דהנה בהדיה דדוד, דהנה אתי מדן, ובגנינה, מליא גבורתיה דדוד, דכתוב ויעקר דוד את כל הרקב. ויפול רוכבו אחר, דא שרניה, דזמין למיתי בהדי משיחא דאפרים, ואיהו הוי משבטא דדן, וזמין איהו למעבד נוקמין וקרבין בשאר עמין. וכד דא יקום, דדון מספא לפורקנא דישראל, דכתוב לישועתך קויתי יי'. ואע"ג דאוקמוה להאי קרא, אכל ברירו דמלה כמה דאתמר, וכמה דאוקמוה. ועל דא אתא קרא ואוכח.

² كانت ادوم مملكة قديمة شرقي نهر الأردن بين موآب في الشمال الشرقي ووادي عربة إلى الغرب وصحراء شبه الجزيرة العربية إلى الجنوب والشرق حتى خليج العقبة في الجنوب. قاموس الكتاب المقدس - https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/01_A/A_167.html

وآدوم هذه الموصوفة في حروب نهاية الزمان لا يتفق وصفها مع آدوم التي كانت شرق نهر الأردن حيث كانت آدوم مملكة قديمة والسبب في هذا الاختلاف أنّها في النصوص الشارحة مرتبطة بروما وجوليانوس قيصر فقد ورد: "سيأتي مسيح نسب يوسف ويخوض معركة مع حاكم آدوم. سوف ينتصر على آدوم، وسيقتل أعدادًا كبيرة منهم، وكذلك سيقتل ملك آدوم، سوف يدمر مقاطعة روما، سوف يستعيد بعض أوعية الهيكل التي تم إيداعها في قصر جوليانوس قيصر وسيأتي إلى القدس. سوف تسمع إسرائيل [حول هذا] وتجمع نفسها له، حاكم مصر سوف يعقد معاهدة سلام معه، هو [أي نحيا] سيدبح سكان المناطق المحيطة بالقدس جميعهم، حتى دمشق وعسقلان، وسوف يسمع جميع شعوب العالم [حول الموضوع]، وسيقع عليهم خوف كبير"¹.

إنّ هذه الدّمويّة المذكورة ستتكرّر خلال حروب نهاية الزّمان كلّها، ويؤكد هذا الاقتباس أنّه ستحدث حرب عالميّة في تلك الفترة وكأنّ العالم كله صار ساحة حربٍ تنتقل بها الأمم لتتحارب في كلّ مكان بينما تبقى القدس درة هذا الصّراع والمتبقية دومًا في آخر فقرة كلّ حرب: "في وقت ظهور مسيح، سيجد سكان العالم أنفسهم في ضائقة تلو الأخرى وسيزداد أولئك الذين يكرهون إسرائيل. فتهيج عليهم روح المسيح فيهلك آدوم الشريرة وتحترق ارض سعير كلّها. أما في ذلك الوقت فهو مكتوب: (ويُفعلُ إسرائيل بسلاً) (العدد 24: 18) وهذا معنى: (وتكون آدوم ملكه وسعير أعدائه) (العدد 24: 18) أي أعداء إسرائيل، وهذا معنى (ويفعل إسرائيل ببسالة)، في ذلك الوقت، سوف يقوم القدّوس المبارك ليحيي موتى شعبه ويزيل الموت عنهم. هذا ما يقوله (يمين الرب تعمل ببسالة. لن أموت، بل

¹ لعقيرمان، مناحم מענדל: **אבקת רובל**, מענדל עקרמאן, ירושלים, 1930, עמ' ד-ט (9-4).

أحيا) (المزامير 118: 16-17). ومكتوب كذلك: (ويصعد المحررون ...) (عوفديا 21:1) ثم: (ويكون الرب ملكًا) (زكريا 14: 9) ¹.

ثم تتصاعد موجة الكراهية ضد اليهود، ويزداد الضيق حولهم وعليهم إلى أن ينتهي بطردهم من أورشليم، وفي مظاننا أنّ هذا الطرد سببه خوف الأمم من الانتقام الرباني، الذي قد سمعوا به وربما تنبأوا به، وقد يكون السبب سماع الأمم على مرّ العصور بأسطورة الهيكل المزعوم وارض الميعاد التي تقدّم الحديث عنهما محفّرًا ومحرّكًا لهذا السلوك العدائي ضدّهم وكأنّ الشعوب ستتوقّع أنّه بمجرد ظهور مسيحهم المنتظر بحسب الأسطورة سيزدادون سوءًا وتجبرًا وطغيانًا، "عندما تسمع جميع الأمم أنّ ملكًا لإسرائيل قد تولى الحكم في أورشليم، فإنّهم سيثورون ضدّهم في باقي المقاطعات ويطردوهم. سيقولون لهم: حتى الآن كنتم تقيمون معنا بإخلاص، حيث لم يكن لديكم حاكم أو أمير خاص بكم، لكن الآن بعد أن أصبح لديك حاكم، لم يعد بإمكانكم أن تسكنوا في أرضنا!، سيخرج العديد من الإسرائيليين إلى المناطق البرية المجاورة لأوطانهم [السابقة]، فيما يتعلق بهذا الوقت يقول الكتاب المقدّس: (سأجعلك تدخل إلى برية الشعوب (حزقيال 20:35) وسوف يسكنون هناك في الخيام، كما يقول الكتاب المقدّس عن هذا الوقت: (سأجعلك تعيش في خيام مرّة أخرى) (هوشع 12: 10)، سيفتقر الكثير منهم إلى الطّعام والماء، وسيواجهون المعاناة بناءً على أفعالهم [السابقة]. ينصّ الكتاب المقدّس على هذا الوقت: (سأجعلك تمرّ تحت العصا، وسأحضرك إلى رباط العهد) (حزقيال 20:37)، كثيرون سيتخلّون عن العهد مع إسرائيل، لأنّهم سوف يُجهدون من حياتهم

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר בלק פסוק תק"ה 505 עמ' 178: ובני עלמא בשעתא דתגלי, זהו משפכין בעקמא כמר עקמא. וישגאיהון דישראל יתגברון, קדין יתער רוקא דמשיחא עליהו, וישיצו לאדום סייבא, וכל ארעא דשעיר יוקיד בנורא. קדין כתיב, וישראל עושה קיל. הה"ד, והנה אדום ברשה והנה ברשה שעיר אויביו. אויביו דישראל. וכדין וישראל עושה קיל. ובההוא זמנא, יקים קודשא בריהו הוא למתיא דעמיה, ויתנשי מהון מיתה, הה"ד ימין יל' עשה קיל. לא אמות פי אקיה. וכתיב ועלו מושיעים וגו'. וכדין והנה יל' למלך.

(كيهود)، وعنهم ذكر الكتاب المقدّس: (سأطهر من بينكم أولئك المتمردّين وأولئك الذين يؤذونني) (حزقيال 20:38)¹.

وفي حربهم مع آدوم تشارك في الحرب سفن يستخدمها شعب إسرائيل بين أرض إسرائيل وآدوم علمًا أنّ ميناء مملكة آدوم التاريخي كان في أمّ الرّشراش (إيلات حاليًا) وهي الجانب الفلسطيني المقابل لمدينة العقبة، ففي زربابل: "سوف تنطلق السفن إلى آدوم من أرض إسرائيل، وستقول إسرائيل: من لنا ومن مع آدوم علينا؟ كما في الكتاب المقدّس (من سيأخذني إلى المدينة المحصّنة؟ من سيقودني إلى آدوم؟) (مزامير 60: 11). ستذهب إسرائيل وتعسكر في مدينة صور لمدة أربعين يومًا، وفي نهاية الأربعين يومًا ستقف في ذلك الوقت لتلاوة شيماع يسرائيل [صلاة اسمع يا إسرائيل] وتقول: (اسمع يا إسرائيل! الرب الهنا. الرّب واحد) (سفر التثنية 4:6)، عندها ستنهار أسوار المدينة، وسيتم فتح المدينة على أيديهم. سوف يتكون فيها كلّ الذهب والفضّة، والباقي الذين يقومون بإحباطه و(يتجهون) من هناك إلى روما. سيشترون أوعية الهيكل، والملك نحميا «بن هوشيل» المسيح سيخرج معهم، وسيأتون إلى أورشليم".² وهنا تظهر صعوبة هذا الربط بين المدن، فأين روما من اورشليم، وأين آدوم من السفن، وكم قد تستمرّ هذه الرحلة ما دامت معطياتها هي السفن؟ هذا ناهيك عن الأربعين يومًا المفترض بهنّ عسكرة الجيش في صور وهي المدينة اللبناية الساحلية.

¹ Reeves, John C. **Trajectories in Near Eastern Apocalyptic** (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p 136.

² Reeves, John C. **Trajectories in Near Eastern Apocalyptic** (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p156.

3.3.1.3 حروب العماليق:

إنَّ جغرافية آخر الأيام المزعومة عصية على التتبع، وهذا يخلق إشكالاً في تصوّر تلك الحرب، غير أنّ هذا لا يتعارض مع استمرارية استقصاء الأحداث المتعلقة بها. والإشكال الذي سنطرحه هنا: من هم عماليق؟ يأتيينا الزّوهار بالإجابة قائلاً: "وبنو إسرائيل الذين هم مثل حمامة مطاردون على يد النّسر، الذي يرمز للأمم العالم، عندها يستيقظ النّسر المقدّس ويفرد جناحيه على الجموع المختلفة وبني عيسو وإسماعيل الذين هم عماليق، وجمع آخر من بني إسرائيل، ويلتهمهم ولا يبقى معهم أحد، وكما قيل الرّب فرّق الجموع وليس معه من إله آخر"¹، هؤلاء هم عماليق بني عيسو وإسماعيل. وهي الحرب الأكثر ضراوة فيما يقول الزّوهار "عندما يأتي المسيح بتجديد اليد العظيمة، سيشتنّ حرباً على عماليق، وستتعلّب الرّحمة على الحكم، كما حدث أثناء الخروج من مصر، كما تمّ كتابته، (بقوّة اليد أخرجنا الرّب من مصر) (الخروج 13:14). عندما تأتي يد في التّوراة بمفردها "قوّة اليد"، وليس بيد الرّب أو يد العظيمة، فهي إذن في الدّينونة (أقوال رايب شمعون)؛ أي الحرب ضدّ عماليق ستخاض من خلال الدّينونة، ثمّ سيأتي المسيح. ويخوضون حربين مع العماليق: الأولى تنتصر فيها الرّحمة على الحكم، والثّانية ينتصر فيها الحكم فقط. يؤيّد الحاخام إلغاز تفسيره بالآية، (ثمّ يخرج الرّب ويحارب تلك الأمم، كما لو قاتل في يوم المعركة) (زكريّا 14: 3)². ويستطرد

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ח 8 ספר משפטים פסוק תפ"ו 486 עמ' 155: וְיִשְׂרָאֵל דְּהוּוּ כְּיֻזְבָּה, גְּרַדְפִּין קַדְמֵ נֶשֶׁר, מְסַטְרָא דְעוֹפִין דְאֹמִין דְעֵלְמָא. כְּהוּא זְמַנָּא, יִתְעַר נֶשֶׁר, וְיִתְפָּרֵשׁ גְּדַפְקָא, עַל עַרְבּוּכְיָא דְאֹמִין, וְעֵשׂו וְיִשְׁמַעֵאל, דְאֵינוּן עֲמֻלְקִים, וְעַרְבּוּכְיָא בִישָׂא דִישְׂרָאֵל, וְטָרִיף לוֹן, דְלָא יִשְׁתָּאֵר סַד מְנִיָּהוּ, לְקַיִים מַה שְׁנַאֲמַר בִּישְׂרָאֵל, יְבִי בְּדַד יִנְחֶנוּ וְאֵין עֲמוּ אֵל גְּבַר .

² بن יוחאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ו 6 ספר ויחי פסוק ס"א 61 עמ' 20: וְכַד יִיְתִי מְשִׁחָא, יִיְתִי בְּסַדְתּוּ בִּידָא רַבְתָּא, וְיִגַּח קַרְבָּא בְּעֵמְלִק. בְּחֻזְקָא יְד הוֹצִיאָהּ ה'

الحاخام شمعون ليقول "هل حرب العماليق هذه تافهة في عينيك؟! تعال وانظر، من اليوم الذي حُلِق فيه العالم حتى ذلك الوقت حين يأتي الملك المسيح، وحتى في أيام يأجوج ومأجوج (هر مجدون)، لن يكون هناك أي شيء مماثل. وليس لأنهم كانوا أقوياء وكثيرين، بل لأنهم كانوا يحاربون الربّ من جميع الجوانب"¹

إنّ جملة الحاخام شمعون هذه تجعل حرب العماليق هذه أعظم وأكبر من هار مجدون المنتظرة، والسبب فيها كما يقول لأنهم يحاربون الربّ من كلّ جانب أي العماليق، وهذا الانتقام المتمثل بالنسر وهو المسيح بن داود سيكون ظاهرًا لأنّه قال سيظهر النسر المقدّس وليس أي نسر يذكرنا هذا بقولهم سابقًا الحمامة، والتي كان يعنى بها حمامة نوح، فوجود ال التعريف دليل على حصر المفهوم بمعلوم واحد دون غيره، "أبناء إسرائيل، الذين هم مثل الطّي، يلاحقهم الأشرار، الذين هم أسود سيستيقظ (نفتالي، الذي هو طي يعطي كلمات طيبة) (تكوين 49:21) سوف يستيقظ من جهة اليمين الأسد، الذي هو المسيح بن داود، الذي كتب عنه: "جرو أسد يهوذا يفترس أبناء النّخبة" (تكوين 49:9)، وسوف يذهب حول دول العالم. "... انحنى، جثم ... عليهم ليأكلهم؛" من يوقظه" أي في ذلك الوقت، من هو الإله الذي يمكن أن يوقظه ولا يسمح له بالتهامهم، أو أيّ أمة تكون قادرة على النهوض من أكلها (أي من الذي سيستطيع الوقوف في وجهه إذا قرّر التهامهم؟)"². وهذا الاتهام هو التهام النسر سابق الذكر للأمم من

ממַצְרַיִם, וכד ייַתִּי שְׁמָא דִּיד בְּתוֹקְפָא יְדָא לְחוּדְיָה, הוּא בְּדִינָא, דִּיגַיִם קַרְבָּא בְּעַמְלֵק, לִיתִי מְשִׁיחָא. ר' אֶלְעָזָר מְסִיעֵי, וַיֵּצֵא יִי וַיְנַלְתֵּם בְּגוֹיִם הֵהֱם כִּיּוֹם הִלְתֵּמוּ כִּיּוֹם קָרַב.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר בשלה פסוק תנ"ט 459 עמ' 126: אָמַר ר' שְׁמַעוֹן, וְכִי קָלָה הִיא בְּעֵינֶיהָ, קַרְבָּא דָא דְעַמְלֵק. תָּא חֲזִי, מִן יוֹמָא דְאֶתְבְּרִי עֲלָמָא, עַד הָהוּא זְמַנָּא, וּמַה הוּא זְמַנָּא, עַד דִּיִּיתִי מְלָכָא מְשִׁיחָא, וְאֶפְּלוּ בְּיוֹמוֹי דְגוֹג וּמְגוֹג, לָא יִשְׁתַּפַּח כְּוּוּתִיה. לָאוּ בְּגִין סְטִילִין תְּקִיפִין וְסִגְיָאִין, אֶלָּא בְּגִין דְּבַכְל סְטִרִין דְּקוּדְשָׁא בְּרִידָא הוּא הָהוּא.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ח 8 ספר משפטים פסוק תפ"ה 485 עמ' 154-155: יִשְׂרָאֵל דְּאִינוּן אֶזְלָת, נְרַדְפִין קְדָם רְשִׁיעֵי אַרְיִוּת. וַיִּתְעַר נְפֹתְלִי, דְּאִיהוּ

غير اليهود أي العماليق وبعض بني إسرائيل، ولهذا قال الحاخام شمعون عن هذه الحرب إنها حرب شديدة لن تكون مثلها حرب ولا حتى حرب هار مجدون. وبهذا تدمج قصتنا العماليق وآدوم بشكل ما في أحداث نهاية الزمان. واستكمالاً لحديث الحاخام شمعون عن العماليق فهذا ما يردُّنا إلى حرب آدوم التي بها ابتدأنا إذ يقول: وبعد سماعي لهذه المشاكل، نظرت إلى الكتاب المقدس ووجدت فيه مكاناً لهم جميعاً. وابتدأتم بأن تحتل آدوم الهيكل في وقت الفداء، يقال فيه: (وصعد منقذون على جبل صهيون ليدنوا جبل عيسو (سفر عوبديا 1: 21) وحاربهم واحد من بني راحيل قائلاً: لذلك اسمعوا مشورة نحميا بن هوشيعيل التي نصح بها آدوم وأفكاره التي فكر بها أهل اليمن إذ لم يجز صغار القطيع (أرميا 49: 20) وأن قلة من أبناء الأمة لن يجتمعوا عليها كثيراً، قال فيه: (وأخذت معك واحداً من مدينة واثنين من أهل) (أرميا 3: 4) وأن من صعد عليهم يمسك ويجلس ويقتل، قالوا فيها: (هوذا يأتي لي اليوم لأقسّم الأرض بينكم، وأجمع كل الأمم إلى اورشليم للحرب، فتؤخذ المدينة وتهدم البيوت) (زكريا 14: 1-2) " ¹

3.3.1.4. حروب أرميلوس:

سبق لنا التحدث عن أرميلوس وصفاته. وأما الأحداث والحروب التي سيخوضها بنو إسرائيل معه، فبداية القول إن اسم أرميلوس وحروبه مرتبطة بالمسيح بن يوسف، وسبب ذلك أن أرميلوس سيقتل المسيح بن يوسف وأن هذه الحادثة أي قتل المسيح بن يوسف مرتبطة بظهور المسيح بن داود، وأيضاً بإحياء المسيح بن يوسف بناء على ما سيأتي: "أرميلوس سيأتي إلى اورشليم ويقتل المسيح من سلالة يوسف، كما يشهد الكتاب المقدس - وسيحترمه أولئك المتألمون، وسيحزنون عليه كواحد ينعي طفلاً وحيداً (زكريا 12: 10). بعد ذلك سيأتي المسيح من سلالة

אֵילָה שְׁלוֹמָה הַנּוֹתֵן אִמְרֵי שְׁפָר. יִתְעַר בְּיַמֵּינָא דְאִיהוּ אַרְיָה מְשִׁים בְּן דְּוֹד, דְּאִתְמַר בֵּיהּ, גּוֹר אַרְיָה יְהוּדָה מְטָרְף בְּגֵי עֲלִית. וְיִתְחַזֵּר עַל אִמְרֵי דְעֲלָמָא, כְּרַע שְׂכַב עַלֵּיהּ, לְמִטְרָף לֹאן מִי יְקִימֵנוּ, כִּהְהוּא זְמַנָּא נְחֻזֵּי מֵאן הוּא אֱלֹהֵ אִתְרָא, דְּיָקִים לֵיהּ מִלְטְרוֹף עַלֵּיהּ, אוּ אִמְרָה וְלִישָׁן.

¹ [HaEmunot veHaDeot, \[Treatise VIII\] Messianic Redemption 5:2](#)

داود، فيما يتعلّق بالكتاب المقدّس الذي يوكّد (ويلوّح بغيوم السّماء واحدة مثل رجل مميت) (دانيال 7: 13)، ويكتب بعد ذلك (سيكون لديه سلطة وكرامة ملكية) (دانيال 7: 14). سوف يقتل أرميلوس الشرير، كما يشهد الكتاب المقدّس: (سوف يقتل الأشرار مع أنفاسه) (إشعيا 11: 4)¹. أي إنّ أرميلوس هذا سيقتل مسيحًا وسيموت على يد مسيح آخر، بعدها وكما يبدو بقتله ستنتهي الحروب لأنّ كتبة التّراث الدّينيّ ربطوا قتل أرميلوس بالسلطة والكرامة الملكيّة الموعودتين.

وأرميلوس هو المسيح الدّجال في نظر اليهود، وكعادة المسحاء الكذبة فإنّه سيّدعي أنّه المسيح وسيراسل الأمم وخاصّة المسيح الآخر: "في ذلك الوقت أي في الوقت الذي يدّعي فيه أرميلوس أنّه المسيح سوف يرسل إلى نحما بن هوشيل وجميع إسرائيل، قائلاً لهم: أحضروا لي التّوراة واشهدوا لي أنّي الرّبّ، فجأة سيصبحون خائفين وسيشعرون بالحيرة. ولكنّ في ذلك الوقت سيظهر نحما بن هوشيل مع ثلاثين ألف محارب من بين قوّات قبيلة إفرايم، وسوف يجلبون التّوراة ويقرأون بصوت عال أمامه: (أنا الرّبّ إلهك! لن يكون لك آلهة أخرى أمامي) (خروج 20: 2-3)، سيقول لهم أرميلوس: لا يوجد شيء مثل هذا على الإطلاق في التّوراة الخاصّة بي! تعال واشهد لي أنّي الله كما فعلت الأمم غير الشّريّة كلّها، فوراً سوف ينهض نحما لمعارضته، عندها سيأمر أرميلوس الحاضرين قائلاً: "حاصروه وقوموا بربطه!" لكنّ نحما بن هوشيل إلى جانب الثلاثين ألفاً الذين معه سينشئون جيشاً، ويخوضون معركة معه، وسوف يقتلون مائتي ألف من قوّاته"². ونحما كما قلنا هو أحد أسماء المسيح بن يوسف (مع اختلاف رأي ديفيد ميتشل والرّبي بيّناه)، وعليه تكون مراسلات أرميلوس معه ويبدو أنّ حرب أرميلوس هذه ستحدث في القدس

¹Reeves, John C. **Trajectories in Near Eastern Apocalyptic** (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p 116.

²Reeves, John C. **Trajectories in Near Eastern Apocalyptic** (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p125.

نفسها التي كما قلنا توجه لها المسيح بن يوسف بعد ظهوره في أرض الجليل، وهذا يدل على أمرين: أولاً سيقتل المسيح بن يوسف في القدس، وثانياً لن يكون أرميلوس في القدس بل سيأتي إليها: "سيحدث أنه عندما يكون مسيح نسب يوسف وكلّ الأشخاص الذين معه قد أقاموا مسكنهم في أورشليم، سوف يسمع أرميلوس الأخبار عنهم. سيأتي ويعدّ السحر ليؤدّي إلى ضلال كثير منهم. سيصعد ويخوض معركة ضدّ أورشليم، وسيهزم المسيح من سلالة يوسف وشعبه. سيقتل بعضهم، وسيأسر آخرين، وسوف يقسم غنائمهم. فيما يتعلّق بهذا الوقت، يقول الكتاب المقدّس: (سأجمع كلّ الأمم في القدس لخوض معركة) (زكريّا 2: 14)، حتّى المسيح من سلالة يوسف سوف يقتل، وسوف تعاني إسرائيل من محنة كبيرة، يكشف الكتاب المقدّس عن هذا الوقت: (وسوف ينظرون إليّ حول الشّخص الذي اخترعوه، وسيحزنون عليه لأنّه سيحزن على طفل واحد فقط، ويشعرون بالمرارة تجاهه كما سيشعر المرء بالمرارة (وفاة) الابن البكر. في ذلك اليوم، سيكون الحداد عظيماً في القدس" (زكريّا 11-10: 12)¹.

في زربابل والتي أوضحنا أنّه مبنيّ بطريقة الرّؤيا، دائماً ما كان هناك حوار بين الراوي ميتاترون الذي هو جبريل. ولهذا فإنّه كلّما استعصى على الراوي فهم شيء فإنّه يسأل ميتاترون عنه ليشرحه له، وميتاترون يخبره بتنبؤات المستقبل وأسبابها وحدوثها، بل وتحليلاتها إذا لزم الأمر، "قال لي (ميتاترون): مناحم بن عامئيل سيأتي فجأة في اليوم الرّابع عشر من الشّهر الأوّل؛ أي من شهر نيسان، سوف ينتظر بجانب وادي أرييل، وجميع الباقيين على قيد الحياة من إسرائيل - فقط عدد قليل سيبقى بسبب الهجوم والنّهب من يأجوج وأرميلوس والتّاهبين الذين أفسدوه - سوف يخرجون إليه. مناحيم بن عميئيل سيقول للشّيوخ والحكماء: "أنا مسيح الرّب: لقد أرسلني الرّب لأشجّعكم وأخلصكم من قوّة هؤلاء الأعداء! سوف يقوم كبار السنّ بفحصه وسيحتقرونه، لأنهم سوف يرون هذا الرّجل الحقير يرتدي الخرق، وسوف يحتقرونه كما فعلت من قبل. لكنّ غضبه سيحترق في داخله، (وليس ثياب الانتقام كلباس، وأكتسى بِالْعَيْزَةِ كَرْدَاءٍ) (إشعياء 59:17)، وسيرحل إلى أبواب القدس. سوف تأتي حفسيية، والدة المسيح، وتعطيه العصا

¹ لعقارماخ، مناحم معندل: **انبات روكل**، معندل لعقارماخ، يروشليم، 1930، عم' د-ט (4-9).

التي أجريت بها العلامات. سيأتي شيوخ إسرائيل وأطفالها جميعهم، ويرون أن نحميا بن هوشيل ما يزال حيًا ويقف أمامهم دون أي مساعدة، وعلى الفور سيؤمنون بالمسيح. هكذا ميتاترون، زعيم جند الرب، أقسم لي: ستنتهي هذه المسألة حقًا، لأنه سيكون هناك تعاون كامل بينهما وفقًا لنبوءة إشعيا (أفرايم لا يحسد يهودًا، ويهودًا لا يضايق أفرايم) (إشعيا 11: 13).¹

إن أول ما يفيدنا به ميتاترون إن شهر نيسان شهر الخلاص والفداء الذي تحدثنا عنه سيكون ما يسمى الشهر الأول في تقويم نهاية الزمان، والواضح حسب زربابل إن الخارج سيكون المسيح بن داود وليس بن يوسف في هذا المقطع؛ لأنه استعمل اسم مناحم بن عامئيل وهو ابن حفسيبة التي سيكون لها دورها كما قلنا في معارك آخر الزمان وظهوره هذا في المقطع السابق سيكون بعد وفاة المسيح بن يوسف والمسمى نحميا بن هوشيل، وميتاترون أيضًا يوضح أن لا غيرة بين المسيحين بل هما يعملان معًا ويتناغمان في كل شيء ويكتملان بعضهما بعضًا، لذا قيل: "لن يكون هناك فداء كامل على يد المسيح بن يوسف ولكن سيتم بمساعدة المسيح بن داود"²، وأما العصا التي وردت فهي من الرب معطاة وهي أسطورية أزلية كما الحمامة في التتويج والنسر في الاتهام، أي إنها محددة في ذاتها وليست أي عصا، العصا التي سيعطيها الرب لحفسيبة، أم مناحيم بن عمئيل، "مصنوعة من خشب اللوز؛ محبأة في الرقة، وهي مدينة في (إقليم) النفتالي. إنها العصا ذاتها التي أعطاها الرب سابقًا لآدم وموسى وهرون ويشوع والملك داود، إنها العصا ذاتها التي برعمت البراعم وأزهرت في خيمة (الاجتماع) من أجل هارون، أخفاها إيليا بن العازار في الرقة، وهي مدينة نفتالي، وهي طبريا"³.

¹ وוערטהיימער, שלמה אהרון: לקט מדרשים, ירושלים, 1903-1902 עמ' 38

² https://www.sefaria.org.il/Pri_Tzadik%2C_Vayeshev.1

³ ווערטהיימער, שלמה אהרון: לקט מדרשים, ירושלים, 1903-1902 עמ' 35

يستكمل زر بابل موضِّحًا "في اليوم الحادي والعشرين من الشهر الأوَّل، بعد تسع مائة وتسعين عامًا من تدمير الهيكل، سيأتي خلاص الرّبِّ لإسرائيل. سيأتي مناحيم بن عامئيل، نحمايا بن هوشيل وإيليا النَّبِيِّ، وسيقفون بجانب البحر الأبيض المتوسِّط وسيقرأون نبوءة الرّبِّ. ستظهر جميع جثث أولئك الإسرائيليين الذين ألقوا أنفسهم في البحر أثناء فرارهم من أعدائهم: ستصعد موجة البحر، وستنثرها، وسترسبها حيَّة داخل وادي يهوشافاط بالقرب من وادي شطيم، لأنَّ الحساب سيقوم على الأمم".¹ ووادي شطيم بمعناها تدلّ على مكانين مختلفين: أولهما هو وادي السَّنَط أو وادي شَطِيم وهو واد جافّ وغير مثمر، لم يكن ينمو فيه سوى أشجار السنط فقط، ولعلّه وادي النَّار الذي ينحدر من أورشليم شرقًا في اتجاه البحر الميت (ربّما قصد به الوادي الذي يبدأ شمال غربي أورشليم وينحدر إلى شرق المدينة فاصلاً إياها عن جبل الزيتون ثمّ يسير إلى الجنوب الشرقي نحو البحر الميت)، وقد تكلم النَّبِيُّ يُوئيل² عن وادي السَّنَط (يوئيل 3: 18) لأنّ مياهه غير حيَّة، ولأنّ صحوره قاحلة، وهو يقول إنّه في يوم الرّبِّ الذي يأتي فيه بالدّيوننة على الأمم البعيدة عن الله، سيفيض الله بالبركة على شعبه وأرضهم، حتّى إنّ وادي السَّنَط القاحل يروي ويثمر. وربّما كان هو وادي النَّار حاليًّا³.

والثاني اسم عبري ومعناه "مرج السنط" وقد ورد الاسم بهذه الصّورة في (العدد 33: 49). أما فيما عدا ذلك فقد ورد باسم "شطيم" فقط، أو بالحرّي "الشّطيم" [مُعَرَّفَةٌ بأل (عدد 15: 1؛ إشعياء 2: 1؛ 3: 1؛ ميخا 6: 5)]

¹ وוערטהיימער, שלמה אהרון: לקט מדרשים, ירושלים, 1903-1902 עמ' 36

² كان يوئيل نبيا لإسرائيل القديمة، وهو الثاني من بين الأنبياء الاثني عشر الصغار، وهو مؤلف كتاب يوئيل، وهو ابن فنوئيل، يجمع الاسم يوئيل بين

اسم عهد الله، يهوه، وإيل (الله)، وقد تمت ترجمته على أنه "شخص ربه يهوه"، أي عابد يهوه. قاموس الكتاب المقدس - <https://st->

[takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-)

[Dictionary/28_E/E_282.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/28_E/E_282.html)

³<https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible->

[Dictionary/12_S/S_136_01.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/12_S/S_136_01.html)

قبل عبور نهر الأردن ببضعة أسابيع، أقام إسرائيل في شرقي الأردن شمالي البحر الميت. وما جاء بالكتاب المقدس - مع ما كتبه يوسابيوس وجيروم - يدلّ على أنّ المنطقة التي أقام بها بنو إسرائيل كانت تمتدّ أميالاً كثيرة، فكان طرفها الجنوبيّ بيت يشيموت، وحدّها الشمالي عند آبل شطيم، حيث كان مقرّ القيادة مقابل أريحا (العدد 22: 1؛ 26: 3، 63). وفي أثناء إقامتهم هناك وقعت أحداث بلعام (العدد 22 - 24). وهناك زنا الشعب مع بنات موآب ومديان (العدد 25)، كما حدثت الحرب مع المديانيين (العدد 31) وكان اسمها في أيامه "أبيلا"، وكانت مدينة صغيرة على بعد ستين غلوة من الأردنّ (أي نحو سبعة أميال ونصف)¹.

غير أنّ القرينة في وادي يهودشافاط تدلّ على أنّ الاحتمال الأوّل هو الأقرب، فقد ورد في وادي يهودشافاط: إنّ موضع هذا الوادي غير معروف تمامًا. ولكنّ في القرن الرابع المسيحيّ نشأ رأي بأنّه وادي قدرون شرقيّ أورشليم ومقابل جبل الزيتون غربًا. وهو الموضع الذي ستجتمع فيه الأمم جميعها أمام الرّب في يوم الدّين (يوئيل 3: 2، 12). ويعتقد المسلمون اليوم أنّه في هذا الوادي سيأمر الله نفس كلّ إنسان بالسّير على سلك أو بالأحرى على "خيط" مرتفع، فتسند الملائكة الأخيار، بينما يهوي الأشرار إلى الحضيض. ويؤيّد هذا الاعتقاد الذي يأخذ به اليهود والمسلمون وبعض المسيحيّين ألوف القبور اليهوديّة والإسلاميّة المنتشرة على جانبيّ هذا الوادي. ولا ريب أنّ يوئيل اختار هذا الاسم الذي معناه "يهوه قضى" أو "دان" رمزًا للحادثة. وظنّ بعضهم أنّه وادي الجوز شمال أورشليم أو وادي الرّبابة جنوبي المدينة².

¹https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/01_A/A_006.html

²https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-Coptic-Free-takla.org/Full-https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/28_E/E_260.html

إذاً يجتمع هناك بنو إسرائيل منتظرين حساباً ربّما. وهو كما ورد آنفاً في الكتاب المقدّس مرتبط في الدّيانات كلّها وهذا المكان سيتكرّر مرّات أخرى تبعاً ف: "في الشّهر الثّاني على سبيل المثال، أيار، ستعود جماعة القرّة إلى سهول أريحا بالقرب من وادي شطيم. سوف يأتون إلى موسى، وسوف تتجمّع مجموعة منهم، وفي اليوم الثّامن عشر منه (الشّهر الثّاني) ستتهرّ الجبال والتّلال، وستتهرّ الأرض وكلّ شيء عليها، وكذلك البحر ومحتوياته، وفي اليوم الأوّل من الشّهر الثّالث، سوف ينعش الّذين ماتوا في الصّحراء وسيحضرون مع عائلاتهم إلى وادي شطيم. في اليوم الثّامن عشر من شهر سيفان (أي الشّهر الثّالث)، سيكون هناك زلزال قوي في أرض إسرائيل".¹ فهذا الوادي له دور مركزيّ في هذه الأحداث

في تمّوز، الشّهر الرّابع، ينزل الرّبّ إله إسرائيل على جبل الرّيتون، وينقسم جبل الرّيتون عند توبيخه. سيفجّر بوقاً عظيماً، وكلّ آلهة ومسجد أجنبيّين ستنهار على الأرض، وسينهار كلّ جدار ومكان شديد الانحدار. سوف يقتل الرّبّ جميع النّاهبين، وسيقاتل تلك الأمم (مثل محارب ينطلق بحماس) (إشعيا 42:13)، مسيح الرّبّ - مناحيم بن عميئيل - سوف يأتي وينفث في وجه أرميلوس وبالتالي يذبحه، سيضع الرّبّ سيف كلّ رجل على عنق رفيقه وتسقط جثثهم هناك. سيخرج القديسون [أي بني إسرائيل]؛ (راجع دانيال 8:24) ليشهدوا على خلاص الرّبّ: جميع إسرائيل سوف يرونه فعلياً (مُجهّزاً) مثل المحارب مع خوذة الخلاص على رأسه ويرتدي الدّرع (راجع إشعيا 59:17). سوف يخوض معركة يأجوج ومأجوج وضدّ جيش أرميلوس، وسيقتلون جميعهم في وادي أرييل. عندئذٍ، ستتصدّر إسرائيل بأكملها إلى الأمام [وسياسرون] (أسريهم، وينهبون أولئك الّذين نهبهم من قبل) (حزقيال 39:10) مدّة سبعة أشهر. ومع ذلك، فإنّ بعض النّاجين سوف يهربون ويعيدون تجميع صفوفهم في زيلاة هائل

¹ وוערטהיימער, שלמה אהרון: לקט מדרשים, ירושלים, 1902-1903 עמ' 36.

(حارة المشاركة): خمسمائة رجل، ومائة ألف (آخرين) يرتدون الدروع. مقابلهم خمسمائة من إسرائيل مع نحميا

وإيليا، وأنت، يا زربابل، ستكون قائدهم. إنهم سيقتلونهم: كل رجل واحد سوف يلاحق ألفاً من الأعداء".¹

لأربيل عند مفسري الكتاب المقدس مكانان هما: طريق جلجالا، والجليل. فكما ورد في شرح كلمة أربيل: "يذكر هذا المكان في سفر المكابيين الأول (9: 1، 2)، كما يذكره يوسيفوس في وصفه لمسيرة جيش بكيديس، بأنه المكان الذي عسكروا فيه. ويذكر سفر المكابيين أن ديمتريوس أرسل إلى أرض يهوذا بكيديس وألكيمس، فانطلقا في طريق جلجالا، نزلا عند مشآلوت بأربيل فاستوليا عليها وأهلكا نفوساً كثيرة. ويقول يوسيفوس إن بكيديس زحف من أنطاكية إلى يهوذا، ونصب خيامه في أربيل مدينة في الجليل، وحاصرها وأسر من كانوا في الكهوف (لأن شعباً كثيراً هرب إلى هذه الكهوف)، ثم توجه مسرعاً ليصل إلى أورشليم. ومن هذه الكهوف القريبة من قرية أربيل في الجليل طرد هيروودس اللصوص وقطاع الطرق. ويقول يوسيفوس إن هيروودس حصن هذه الكهوف المجاورة لأربيل في الجليل الأسفل بالقرب من بحيرة جنيسارت.

وما قاله يوسيفوس يشير بوضوح إلى الكهوف التي في المنحدر، والتي تشكل الحائط الجنوبي للغور العظيم في "وادي الحمام" الذي يتصل بسهل جنيسارت غربي قرية المجدل، وما زالت هذه الكهوف المعدة بعناية لاستخدامها مخبأ يمكن الدفاع عنه، تسمى "بقلعة ابن معان"، وعلى قممها تقع أطلال أربيل أو أربد (فكلا الاسمين يستخدمان حتى اليوم). وهي بلا شك أربلا ذاتها التي ذكرها يوسيفوس. وليس من المستبعد أن يكون جيش أنطاكية قد مرّ بهذه الطريق. على أي حال؛ لم يكتشف إلى الآن في تلك المنطقة مكان له اسم شبيه "بمشآلوت"، ويظنّ روبنسون أنّ كلمة "مشآلوت" قد تكون هي الكلمة العبرية التي تعني "دركات السلم أو طوابق أو شرفات" مما يحتمل معه أنّها تشير إلى الحصن الموجود في الصّخور، ولنذكر أنّ كاتب سفر المكابيين يرجع إلى تاريخ أسبق من يوسيفوس، وبناءً

¹ وוערטהיימער, שלמה אהרון: לקט מדרשים, ירושלים, 1902-1903 עמ' 37.

على ما جاء فيه، لا بدّ أنّ بكيديس قد عبر سهل ازدرالون وسار في الطريق جنوباً إلى السامرة، وتكون جلجلا هي "جلجليا" على بعد ثمانية أميال شماليّ بيت لحم، وتكون مشالوت هي "مسلة" التي تبعد ثلاثة أميال إلى الجنوب الشرقيّ من دوتان. ويذكر يوسايوس "أربلاً" في السهل العظيم على بعد تسعة أميال من "الجون"، ولكن لا يعلم مكانها الآن. وعبرة "أربيل" قد تعني أنّ مشالوت كانت موجودة في إقليم أربيل، ولكن لا يوجد أيّ أثر لهذا الاسم في الجهات المجاورة جميعها. ولا بدّ أنّ الجيش أخذ أحد هذين الطريقين. ومع أنّه لا يمكن الجزم بشيء، وبيت أربيل أو "بيت الله" اسم مدينة أخرجها شلمان في يوم الحرب، وهي أربد الحالية شرقيّ بحيرة طبرية (هوشع 10: 14)¹ وهنا لا بدّ من الإشارة لاسم هوشع ودوره إذ إنّ إحدى الأقاويل النادرة في المسيح بن يوسف أنّه "المسيح بن إفرام والذي سينبع من نسل يهوشع والذي على يديه ستهزم إسرائيل بأجوج وأعوامهم في آخر الأيام"²، وكأتمّ بذلك يعيدون سيرة يهوشع حيث استعمر في الأردنّ في تلك المنطقة.

يأتي كلّ واحد إلى المكانين وفي جعبته تفسير لموقف آخر، بحيث إنّه يفسّر آيات أخرى بناء على ما يُعتمد فيه، فلو قلنا إنّ وادي شطيم في شرق الأردنّ يصبح الاستكمال بأن تكون أربيل في شرق الأردنّ أيضاً، وأمّا إذا عزونا وادي شطيم لوادي القدس - وهو ما يميل إليه الباحث - تصبح أربيل هي المدينة التي في الجليل، بناء على بقية المعطيات في اليهوديّة وغيرها من الديانات. وأيضاً تطابق معطيات اسم الحرب الضروس هار مجدون، فمجدو أقرب للجليل منها إلى إربد الحالية، وهي التي سيظهر فيها بن يوسف، وربما ابن داود كما قلنا فهي أكثر حظاً بأن تكون هي المقصودة.

¹[-Bible-Arabic-Holy-002-Books/FreeCopticBooks-Coptic-Free-takla.org/Full-https://st1](https://st1-Bible-Arabic-Holy-002-Books/FreeCopticBooks-Coptic-Free-takla.org/Full-https://st1)

[Dictionary/01_A/arabella.html](https://st1-Dictionary/01_A/arabella.html)

² [Targum Jonathan on Exodus 40:11](https://st1-Targum-Jonathan-on-Exodus-40:11)

ثمّ "سيزيد من غضب أرميلوس الشرير، وسيجمع كلّ قوى دول العالم في (وادي القضاء) (يوئيل 3:14). سوف يخوضون معركة مع إسرائيل، وهم (إسرائيل) سيدبحون أعدادًا كبيرة منهم، بينما سيضربون عددًا قليلًا من الإسرائيليين بشكل قاتل، لكنّ مسيح الرّب سيقتل. سوف تأتي الملائكة المساعدة وستأخذه وستخفيه بين أسلاف العالم. ستثبط شجاعة إسرائيل على الفور وسوف تتبدّد قوّتها. لن يعرف أرميلوس الشرير أنّ المسيح قد مات، لأنّه لو علم (أنّ هذا هو الحال)، فلن يسمح لإسرائيل بأن يكون لها ناجٍ أو هارب. في ذلك الوقت، ستطرد جميع دول العالم إسرائيل من أراضيها، ولن يسمح لها باللّجوء إليها. سيقولون: انظروا لهؤلاء الأشخاص البغيضين والدّلولين الذين تمردوا علينا؛ هل يمكن أن يرفعوا ملكًا؟ ستواجه إسرائيل مشكلة لم يحدث لها مثلها من قبل خلال أيّام العالم حتّى ذلك الوقت".¹

ويظنّ كثيرون أنّ وادي القضاء وادي يهوشافاط، وربما كان وادي قدرون، حيث سيجمعون للحساب، وللحرب. ويبدو ممّا تقدّم أنّ الحرب هي أوّل الحساب، وفي هذا الوقت كما قيل سيقتل المسيح بن يوسف والذي سيخفون موته، ولكنّ هذا الموت لن يكون النّهاية كما سيأتي معنا، "بعد أن حدث كلّ هذا، مناحم بن عامئيل سيأتي، يرافقه نحما بن هوشيل وكلّ إسرائيل، جميع الأموات سوف يبعثون، وإيليا النّبّي سيكون معهم. سوف يأتون إلى القدس. في شهر آب، الذي أقاموا الحداد فيه سابقًا على نحما وعلى تدمير القدس، ستحتفل إسرائيل بعيد عظيم وتقدّم القرابين للرّب، يقبلها الرّب نيابةً عنهم. (ذبيحة إسرائيل سترضي الرّب كما كان في السّابق خلال تاريخها السّابق) (راجع ملاخي 3: 4)، سوف يميّز الرّب رائحة شعبه الممتعة في إسرائيل ويفرح كثيرًا. ثمّ ينزل الرّب الهيكل السّمائي الذي كان قد تمّ بناؤه سابقًا على الأرض، وسيرفع عمود من النّار وسحابة من الدّخان إلى السّماء. سيتبعهم المسيح

¹ لعقعرمان، مناحم معندل: **أبكت روكل**، معندل لعقمرمان، يروشلیم، 1930، عم' د-ט (4-9).

وإسرائيل كلّها إلى أبواب القدس".¹ وعندها بعد أن يحصل هذا سيكون السؤال المهمّ: لماذا سيتم منح أرميلوس القدرة على قتل المسيح بن يوسف؟

يأتي الجواب بأنّ " (هذا سيحدث) من أجل كسر قلب (قلوب) المنشقين بين إسرائيل؛ أي أولئك الذين ليس لديهم إيمان. سيقولون: هذا هو الرجل الذي كنّا ننتظره؟ لقد جاء وتمّ قتله! لم يعد هناك خلاص من أجل بني إسرائيل إنهم سيتخلّون عن عهد إسرائيل ويتشبّهون بالأمم غير اليهود، لكنّ هؤلاء الأخيرين سوف يقتلوهم، لأنّ الكتاب المقدّس يقول عنهم: (كلّ الخطاة بين شعبي سيموتون بالسيف) (عاموس 9:10). وبالتالي سيتمّ تكرير من بقوا في القدس وتنقيتهم، وأيضاً أولئك الذين خرجوا إلى المناطق البريّة سيتمّ اختبارهم وصقلهم؛ سيتمّ ترك حوالي قسمين من هذه وحوالي الثلث ستترك من هؤلاء، معظم القتلى سوف يلقون حتفهم في الأرض مدّة أربعين يوماً، لأنّه عندما يُقتل مسيح نسب سلالة يوسف، تُوضع جثته جانباً مدّة أربعين يوماً. ومع ذلك، لن يصيبه أيّ شيء غير نجس حتّى يأتي المسيح من سلالة داود ويحييه بأمر الرّب. ستكون هذه أوّل العلامات التي سيؤدّيها؛ أي قيامة الأموات، لأنّه سوف يستعيد الحياة."²

وبوفاة المسيح بن يوسف ستساور بني إسرائيل شكوكهم، وسيفقدون إيمانهم بالرّب في ذلك الوقت، سيظهر مايكل (ميكائيل) لتطهير الأشرار من إسرائيل، كما يقول الكتاب المقدّس: " في ذلك الوقت، سينشأ مايكل، الأمير العظيم الذي يراقب أبناء شعبك، وسيكون وقت من المتاعب، عدم وجود مشاكل حدثت منذ ذلك الوقت (أصبحت إسرائيل) أمة حتّى ذلك الوقت، وفي ذلك الوقت، (سيهرب جميع أتباعك المدرجين في الكتاب) (دانيال 12: 1). إسرائيل كلّها ستهرب على الفور إلى الصّحاري، في حين أنّ كلّ من تساوره الشكوك حول دينه سوف يتحول إلى

¹ آييزعنشتاين، יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק א**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915, עמ' 160

²Reeves, John C. **Trajectories in Near Eastern Apocalyptic** (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p 120.

دول العالم وسيقول: هذا هو الخلاص الذي كنا ننتظره، لأنّ المسيح قد مات! أولئك الذين لم يعودوا يتوقّعون الفداء، سوف يشعرون بالحرج من ذلك (أي زوال المسيح)، وسوف يتحوّلون إلى الأمم الوثنيّة¹ وهذا التحوّل سببه صعوبة تلك الأيام وامتحانها على أهلها، وذلك لأنّه يوم الرّبّ ويوم الحساب الموعود، وبه الثّبات للصّادقين وبعد أن يأتي مايكل "سينفخ في الشّوفار نفخًا مدويًا، وسوف تفتح قبور الموتى في أورشليم، والقّدوس المبارك سيحييهم. سيأتي المسيح من سلالة داود وإيليا النّبّيّ ثمّ يبعث المسيح من سلالة يوسف، الذي قتل عند أبواب أورشليم. سوف يرسلون المسيح من سلالة داود من أجل بقايا إسرائيل التي لا تزال مبعثرة بين الأراضي جميعها، على الفور سيقوم حكام دول العالم جميعهم برفعهم على أكتافهم وإحضارهم إلى الرّبّ (راجع إشعياء 49:22)².

وفي مكان آخر من التّراث الدّينيّ اليهوديّ، نجد تفصيلًا أكبر يملؤه التّفصيل والتّوصيف "..... وبعد ذلك يقف ملك جبّار (عظيم الوجه لاآ פנים) ثلاثة أشهر، وحينئذٍ تسود مملكة الظّلم على إسرائيل تسعة أشهر، يقال إنّك ستلد في وقت الولادة (ميخا 5: 2)، وينمو لهم المسيح ابن يوسف ويصعدهم إلى أورشليم. فيقال إنّ أبناء الخائنين من شعبك يتزوّجون (دانيال 11: 14)، إذا لم ينتصروا - جاء المسيح بن أفرايم، وإذا فازوا سيأتي المسيح ابن داود"³. يستكمل المدرّاشيم الشّرح في هذه القطعة: "فقام ملك شرّير اسمه أرميلوس، أصلع عيناه صغيرتان وجدامتان في جبهته، وأذنه اليمنى مغلقة ويساره مفتوحة، وإنّ كلّه رجلٌ طيّبٌ أذنه صمّاء وإنّ كلّه رجلٌ شرّيرٌ أذنه مفتوحة، وصعدوا إلى أورشليم وحاربوا المسيح بن أفرايم عند الباب الشرقيّ، قيل: ونظروا إلى من طعنوه (زكريّا 12: 10)، وثقّي بنو إسرائيل إلى صحراء البحيرات ليرعوا بالملح وجذور العود مدّة خمسة أيّام، ثمّ يتمّ اختبارهم وربطهم، ومات المسيح بن أفرايم وناح عليه إسرائيل. وحينئذٍ يعلن لهم الله المسيح بن داود، وسيريد إسرائيل أن يرحمه ويكذب عليه.

¹ عكعرماان، مناحم معندل: **ابكات روكل**، معندل عקרماان، يروشليم، 1930، عم' د-ט (9-4).

² عكعرماان، مناحم معندل: **ابكات روكل**، معندل عקרماان، يروشليم، 1930، عم' د-ט (9-4).

³ اييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**، חלק ב', י"ד אייזענשטיין، ניו يورك، 1915 عم' 551.

الذي يقال: إنّه احتقر الشخصيات وأوقفها (إشعيا 3: 3)، ورجع إليه وستر عنهم ما قيل وستر عنه وجهًا (إشعيا 3: 3)، وفي ضيقهم على إسرائيل يرجعون ويصرخون من الجوع والعطش. وفي الحال أعلن لهم الله في مجده أنه قيل ورأى الجسد كلّهُ معًا. وينمو الملك المسياني هناك، الذي يقال إنّه (مستيقظ مع سحب السماء) (دانيال 13: 13) فيموت بالدرع الشرير ذاته، ويموت وتنزل نار من السماء وتأكل اورشليم إلى ثلاثة موتات ويصرف عنها الغرباء النجسون. وهيكل اورشليم يبنى ويكمل من السماء وعليه اثنتان وسبعون لؤلؤة تتألق من أقصاء العالم إلى آخره وتذهب الأمم كلّها إلى نوجان، يقال: (وذهب الوثنيون) (إشعيا 5: 3) ¹.

يستمرّ أوتسار مدرشيم في الشرح: "ونزل الهيكل الذي بني من السماء المرتبط بالأرض، لأنّ موسى رأى في الرّب، ويسكن إسرائيل في أمان آلاف السنين، ويأتي موسى ويذبح أضحيته. وفي نهاية آلاف السنين، يجلس الرّب على كرسيّ القضاء في وادي يهوشافاط. وفي الحال تصير السماوات والأرض خربة وتسقط الجبال وتسقط التلال لئلاّ يذكروا إسرائيل مواسمها. وتفتح أبواب الجحيم في نهر يشوع. وقالت أبواب السماء في المشرق في اليوم الثالث (هوشع 6: 2). سوف نعيش منذ الأزل - هذه هي أيام المسيح التي تعود إلى آلاف السنين. وفي اليوم الثالث يوم القيامة وويل لمن معه ولله وله تسكن الأمم جميعها. وأنا أقول لكم إنّ الذين يعبدون الله فضّة وذهب. يقال إنّ الأشرار سيعودون إلى شيله (مزمو 9: 18)، ويأتي إسرائيل من بعدهم ويخبرهم الله: لمّ تسجدون؟ فيقولون: لأنّك أبونا لأنّنا لم نعرف إبراهيم (إشعيا 3: 16)، يبقى أن نرى ما إذا كان سيحكم على إسرائيل معه كما حكم علينا، على الفور يمرّ الرّب مع إسرائيل في وسط الجحيم، ويكون أمامهم ماء بارد، يُقال ويمرّ ملكهم أمامهم (ميخا 2: 13).

¹ آييزعنشتاين، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב', י"ד אייזענשטיין, ניו يورק, 1915 لعام' 52.

ويقول إنَّك إنْ سلكت فيها فلن تحترق بالنَّار (إشعيا 3: 2). وفي ذلك الوقت سيذهب مجرمو إسرائيل إلى الجحيم في الشَّهر الثَّاني عشر، ثمَّ يرفعهم الله ويجلس في السَّماء ويتذوَّق ثمارها، ثمَّ يقال عنكم أبرار (إشعيا 60: 21)¹.

إنَّ هذه الملحمة السَّريعة والمشملة على الآف السَّنين تدخل في طياتها الشَّيء الكثير. فبداية من قوله إذا لم ينتصروا - جاء المسيح بن أفرام ، وإذا فازوا - سيأتي المسيح ابن داود، والتي هي شرطية، فقد يأتي فيها المسيح بن يوسف وقد لا يأتي وما تلاها من أحداث تجعل موسى حاضرًا بقوة، وتمتدَّ هذه الأحداث آلاف السَّنين، حتَّى ما بعد الحساب، كما أنَّ هذه السَّردية تُؤكِّد ما ذهبنا إليه بالنسبة لوادي شافاط لآته وادي الحساب سابقًا، وتعدَّد المدراسيم التي تتحدَّث حول هذا الموضوع المهم، ولأنَّنا أشرنا إلى إمكانية عدم ظهور المسيح بن يوسف كما ورد أعلاه يكون التَّساؤل حول السَّبب والبدايل ويأتي الجواب: " في بن يهودا الجزء الخامس من السَّنهدرين الصَّفحة 41 من الكتاب سيظهر مسيحيان هما المسيح بن داود والمسيح بن يوسف ، قبل مجيء المسيح بن داود، سيظهر المسيح بن يوسف، ونتأكَّد من طول حزن وقت السَّبي ووفرة الصَّلوات بأنَّ المسيح ابن يوسف لن يقتل على يد أرميلوس الشَّري، وليتمتَّع إسرائيل بصلاح عظمة المسيح بن يوسف والمعجزات التي صنعت له) وكي لا يقتل المسيح بن يوسف ويأكل بنو إسرائيل من خير حكومته ، فمن الضَّروريِّ تفسير هذه الآية عن المسيح بن يوسف الذي جاء أولاً قبل المسيح بن داود، فالله يحكم أدم الشَّريَّة على العالم كلِّه. سيقوم ملك في روما، ويملك العالم كلِّه تسعة أشهر، ويدمر عديدًا من البلدان. ويثقل أنفه على إسرائيل، ويضع عليهم جزية عظيمة. وستكون إسرائيل في ورطة كبيرة في ذلك الوقت من معظم المراسيم وأعمال الشَّعب التي تتجدَّد عليهم كلَّ يوم، وستضعف إسرائيل وتهلك، ولا تجد لها معيَّنًا لتتحقَّق نبوءة إشعيا: (ورأى إنَّه ليس إنسانًا، فتعجَّبوا. في نهاية تسعة أشهر، سيُكشف المسيح بن يوسف واسمه نحما بن هوشيل مع سبط أفرام ومناشي وبنيامين وبعض أبناء جاد، وستسمع إسرائيل أنَّ مسيح الله أتى في جميع البلاد، وجمع إليه قليلًا من كلِّ بلاد ومدينة، قيل في أرميا: (رجع الأبناء الأشقياء). فسيجيئ المسيح بن يوسف ويحارب

¹اييזענשטיין, יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 552.

ملك أدوم وضرب أدوم. فيقتل ملك أدوم، وسيدمرّ الدولة الرومانيّة، ويخرج بعض آنية الهيكل المخزّنة في بيت جوليان قيصر، ويأتي إلى أورشليم فيسمع بنو إسرائيل ذلك ويجمعون إليه، ويصالحه ملك مصر وسيقتل شعوب البلدان التي حول أورشليم إلى دمشق وعسقلان كلّهم، فتسمع شعوب العالم كلّها بذلك ويقع عليها رعب عظيم" ¹.

هذه الحرب التي تربط أرميلوس بأدوم وروما بدأت بشرط واضح، هو طول حزن السّي ووفرة الصّلوات، وقد أشرنا إلى مكانته في شجرة الحياة القباليّة حين قلنا [حتّى لا يموت المسيح بن إفرام] ولا يتأتّى ذلك إلا بكثرة الصّلاة والدّعاء والابتهاال الدّينيّ لله ألا يضع بني إسرائيل في التجربة، وإن حصل وحضر أو ظهر المسيح بن يوسف فستكون الحرب التي نتحدّث عنها وما بها من تدمير وقتل يهدف الى تطهير بني إسرائيل كما يبدو وكما يهدف صراحة إلى الانتقام من أعدائهم كما سيأتي لاحقاً.

3.3.1.5. حفسية الوجه الأنثويّ للصّراع:

يدّعي بعض الباحثين - ومنهم ديفيد ميتشل - أنّ قصّة المسيح بن يوسف، نوع من الغيرة تجاه المسيحيّين، وأن ابتكاره على يد الحاخامات كان نكاية بالمسيحيّة والمسيحيّين، وأنّ تقليد البطل اليوسفيّ كان ردّاً على انتشار المسيحيّة ولأجل هذا كان للأنثى دور في حروب آخر الزّمان، ولهذا فإنّ دور حفسية - على قصره - يعطي نوعاً من ظهور الأنثى في هذه الحرب. ورد في سفر زيربابل: "ثمّ طرحْتُ، أنا زربابل، سؤالاً على ميتاترون، زعيم مضيف الرّب. قال لي: سيدفع الرّبّ (لإنجازه) هذه الأعمال الخلاصيّة إلى حفسية والدة مناخيم بن عميل. سوف يضيء نجمًا عظيمًا أمامها، وسوف تتجوّل جميع النّجوم بلا هدف في مساراتها، فحفسية والدة مناخيم بن عميئيل ستخرج

¹ عكعرمأخ، منحام معندل: **أبكت روكل**، معندل عكرمأخ، يروشليم، 1930، عم' د-ت (4-9).

وتقتل ملكين، كلاهما مصممان على فعل الشرّ، أسماؤهما أي الحاكمين الذين ستدبجهما: نيف، ملك تيمان¹، وقد سمي بهذا الاسم لأنه سيهرّ يده باتجاه القدس، وهو الملك الأوّل)، واسم الثاني إسرينان، وهو ملك أنطاكية. سيحدث هذا الصّراع وهذه العلامات خلال مهرجان شافوت في الشّهر الثّالث².

إدًا فإنّ الربّ سيدفع بحفسيية لإنجاز الأعمال، وقد ذكرنا سابقًا أنّها ستخوض حربًا ممّا يرفع مكانتها في التّراث الدّينيّ، فهي ستقتل ملكين وستدافع أيضًا عن المدينة المقدّسة فقد ورد في سفر زربابل أيضًا: "لكن حفسيية والدة مناحيم بن عمييل، ستبقى متمركزة عند البوّابة الشّرقية، ولن تدخل أولئك الأشرار إلى هناك، مما يؤكّد ما كتب: (وَبَقِيَّةُ الشَّعْبِ لَا تُقَطِّعُ مِنَ الْمَدِينَةِ) (زكريّا 2:14). هذه المعركة ستحدث خلال شهر آب. سوف تعاني إسرائيل من ضائقة كما لم يحدث من قبل. سوف يهربون إلى الأبراج، بين الجبال، وفي الكهوف، لكنهم لن يتمكنوا من الاختباء منه. أمم الأرض كلّها سوف تضلّ من بعده باستثناء إسرائيل التي لن تؤمن به، ستكون هذه هي المعركة الثّالثة والتي ستجري في شهر آب³.

إنّ هذا الدّور الأنثويّ ليس محصورًا في رواية حفسيية بل هو متمثّل في راحيل وليئة ودور كلٍّ منهما في إدارة الصّراع في نهاية الزّمان، ممّا يشي بتغيّر في صيغة الصّراع، والعنصر الأنثويّ الذي لم يحضر في كامل الأطروحة يبدو حاضرًا بقوة في هذه الجزئية تحديداً، ففي شيم مشاموئيل وهو أحد المدراسيم التفسيرية، يُتحدث عن دور العنصر الأنثويّ

¹ تيمان هي إحدى الممالك التابعة لعشائر ادوم حسب مسمى التوراة وهي اليمن في العربية قاموس الكتاب المقدّس

https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/03_T/T_114_2.html

² آييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק א, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915, עמ' 160.

³ Reeves, John C. **Trajectories in Near Eastern Apocalyptic** (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p 59.

(راحييل) في إنهاء الملك: "يبدو أنّ هذه مملكة شاؤول قبل مملكة داود، والقصد أنّ ينهي شاؤول الحروب كلّها لأنه ابن راحيل ونسب المسيح بن يوسف. وبعد ذلك ستظهر مملكة الملك داود مثل المسيح ابن داود في المستقبل. فلم يكن داود بحاجة إلى أيّ حرب، وكان يونانان بن شاؤول بديلاً مثل المسيح بن يوسف للمسيح بن داود، وكما قالوا في (صموئيل الأوّل 23:17): قال يونانان لداود: وأنت تملك على إسرائيل وأنا أكون بديلك. وكما سيكون المستقبل أن يكون المسيح بن يوسف بديل المسيح بن داود، وأما أمر شاؤول في حرب عماليق فقد أفسد ولما سمع الملك على إسرائيل أعطى كل شيء لداود وكانت لازمة لمحاربة حروب الله، وتأجل بناء البيت إلى أيام سليمان. كما قيل لداود: لن تبني البيت بقدر ما يسفك دم كثير"¹، وهذا العنصر أي كونه ابناً لراحييل يصاغ كأنه شرط لاستمرارية الموقف، وهذا يتكرّر أيضاً، لكن سرعان ما سيُفهم أنّ المسيحيّين الذين سيكونون في إسرائيل في السنّة الثّانية مسيح بن يوسف ومسيح بن داود، سيقوم المسيح بن يوسف بمحو نسل عماليق والحرب مع نسل عيسو لأنّ عيسو فعل ذلك. لا تسقط إلا بيد بني راحيل. وكما هو الحال في الرّوحانيّات خارجياً، فإنّه سيزيل الحاجز الذي يميّز قلب بني إسرائيل ويمزّق قلبهم المغلق ويلين القلب من التحجّر حتّى يأتي المسيح ابن داود ويجد قلباً من لحم جاهزاً و جديراً بتلقّي النور الذي يستمدّه الخير من فوق، ولكن يبدو أنّ المسيح بن يوسف سيبيد الشّرّ به ، وفي مدرّاش بطل يتسهار من العالم كلّ شيء عبثاً تحت جناحي الرّب، ومعلوم أنّ أصل يتسهار هو الأفعى القديمة التي غنّت لعيسو، وعندما يستطيع المسيح بن يوسف أن يسقط نسل عيسو في الأسفل بالضرورة قبل حوالي قرن من الزّمان ، سيأمر الله جيشاً من أعلى في السّماء ثمّ على ملوك الأرض على الأرض ، وهكذا يتوب الأشرار كلّهم، سوف يجذب المسيح ابن داود أنواراً عظيمة جدّاً وينير عيون إسرائيل ويزرع في قلوبهم حبّاً مفرطاً للالتزام بالطّاعات والعبادات، ويقال أيضاً: أنّه عودة (إحياء) المسيح بن يوسف، كل شيء سيكون صالحاً مرّة أخرى، ولذا قال الكتاب المقدّس

¹ https://www.sefaria.org.il/Shem_MiShmuel%2C_Vayeshev.9.5

هنا عمودي، فأنا أرسل ملائكة وأتحوّل من قبل وفجأة سيأتي إلى قاعة الربّ التي تسألها¹، هذا يدلّ أنّه يوجد علاقة ما بين كون النّسل من راحيل وتكراره، وقد ذكرنا في البداية أنّ الحضرة الإلهية التي ستلد بن يوسف مقسومة بين ليفة وراحيل ولكنّه ابنها الذي سُسرّ به.

3.3.1.6. الممارك مع فارس:

تحدّث الزّوّهار عن معركة يخوضها المسيح وهو ابن يوسف مع عدد من الأمم وبخصوص هذا "كان المسيح مسروراً، وابتهج رئيس يشيفاه عندما أخبر بذلك. سأل رئيس يشيفاه، الذي كان دقيقاً، عن المسيح وقال: من أين عرف دانيال أنه قال: (مملكتك مقسّمة وأعطيت لميديا وفارس) (دانيال 5:28) لقد تعلّمها من فارس، هذا مكتوب. لماذا هذا هنا، يعني أن نقول ما يمكن أن نتعلّمه من هذا بخصوص المسيح؟ يشير هنا إلى الملك مسيح، ستقسّم مملكتك (بيلشاصر) الشّريرة من خلال المسيح الآخر، الذي يعني مسيح ابن يوسف. بعد ذلك، سيهيمن ملك بلاد فارس ويغزو العديد من الممالك وسيحكم الأرض المقدّسة مدّة اثني عشر شهراً، وسيحكم ويقتل كثيرين منهم المسيح ابن يوسف. بعد ذلك، سيسقط ملك فارس

وسيستلم الملوك. لذلك تشير كلمة أوفارسين إلى ملك بلاد فارس"². إذا فالمسيح سيخوض حرباً كوتية إذا صحّ القول، على الأمم كلّهم: العماليق وأرميلوس وأجوج ومأجوج وفارس يضاف إليهم أيضاً أبناء شيث.

¹ https://www.sefaria.org/Shem_MiShmuel%2C_Vayishlach.2.5

² بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר שלח לך פסוק קע"ד 174 עמ' 65: וע"ד סדי משים, וסדי רב מתבתא, דקא אתבשר בדא. ואמר רב מתבתא, דקא דייק למשים ואמר, מנא הנה לדניאל דקאמר, פריס פריסת מלכותה ויהיבת למדי ופרס. מאינון אתוון דופרסין אשתמע ליה. והקא מאי הוא. א"ל, הכי הוא נדאי, פריס פריסת מלכותה סייבא, ע"י דמשים אחרא, ולבמר ישלוט מלך פרס.

3.3.1.7. الحرب مع بني شيث:

فالمسيح أيضًا سيحاربهم، وإن كان واضحًا أنّ الظاهر هو فقط موعدهم، وهو قبل يأجوج من مأجوج لأنهم بناء على حربه مع شيث سيسمعون وسيأتون للانتقام كما يوضح التراث الديني: "... وسوف تهدم جميع بني شيث (العدد 24:17). لأنه سوف يدمر دول العالم التي سميت على اسم شيث جميعها، كما ينص الكتاب المقدس: (لأنّ الله قد أسس بذرة أخرى لي) (التكوين 4:25). وبعد هذا كله، سوف يسمع يأجوج ومأجوج ويصعدان ضدّهما، كما يقول الكتاب المقدس: (يقف ملوك الأرض معًا، ويجلس الحكام في المجلس معًا ضدّ الربّ ومسيحه) (مزامير 2:2). سيدخل (أي يأجوج) (المدينة) ويقتله (أي مسيح بن يوسف) في شوارع القدس، كما يتنبأ الكتاب المقدس: (وسيكون وقت الضيق) (دانيال 12:1). ستري إسرائيل هذا وتقول: "لقد هلك المسيح من بيننا، ولن يعود مسيح آخر (من أجلنا)، ستحزن عليه أربع عشائر، كما وعد الكتاب المقدس: (سوف تحزنه الأرض بشكل فرديّ على عدد العشائر)؛ [العشيرة من عائلة داود بشكل فرديّ، عشيرة عائلة ناثان بشكل فرديّ، وعشيرة عائلة ليفي بشكل فرديّ، وعشيرة شمعي بشكل فرديّ] (زكريّا 12:12)¹

يُعدّ هذا الاقتباس إشكاليًا لأنّه يجعل قاتل المسيح بن يوسف يأجوج، مما يعني أنّ يأجوج قد يكون أرميلوس نفسه، غير أنّه في مواضع أخرى لا يُذكر فيها أرميلوس، يذكر يأجوج ومأجوج وحرهم التي يذكر فيها: "ثمّ ستكون حرب يأجوج ومأجوج، ثمّ يكون بيت يعقوب نازًا مشتعلًا، ويكون بيت يوسف لهيبًا متقدًا بالنار أبعد، لأنّ المسيح ابن يوسف سيصنع قوّة حينئذ، أو لأنّ الأسباط العشرة لن تكون جميعها في أرض إسرائيل بعد

ויטול מלפנון סגיאין, והוא ישלט על ארעא קדישא תריסר ירחי, והוא ישלוט ויקטול סגיאין, והוא משיחא, ולקמת
יפול, ויקבלון מלכותא קדישי עליונין. וע"ד, ופרסין, מלכא דפרס. אשתמע הקא.

¹ Reeves, John C., Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p:146.

وستكون بعيدة، ويكون بيت عيسو مثل التبن من يشم النار يأكل قشة واحدة، نعم، سيخسر صديقه واحدة تلو الأخرى في حرب جوج عندما أصبح واضحًا في حزقيال 38 حتى لا تبقى بقية من بيت عيسو¹: واستكمالًا لهذا الذكر، تُفسر المدراشيم أيضًا "من هذا ستفهم لماذا لم يُمسح بزيت المسحة إلا ملوك داود (أمثال 11: 2). وذلك لأنّ دهن المسحة يستحقّ أن يمسح الرأس (صموئيل 1: 10، أ)، وهم مملكة بيت داود الذي يشير إليه الرأس. ولهذا هم وحدهم يُمسحون. ولهذا السبب يستحقّ بنو إسرائيل أيضًا أن يكون لهم المسيح بن يوسف. بما أنّ سبط أفرايم مستحقّ للملك، وأنّ هذه القبيلة مثل القلب، لذلك سيكون لديهم هذا الحاكم في النهاية، وهو المسيح بن يوسف. وعلى كلّ حال تسود الأمم عليه، لأنّ الحكومة وما فوقها بما استراحة باطلة. وبالتالي يأجوج ومأجوج المعارضون لإسرائيل كما أوضح، سيسود على المسيح بن يوسف، فيقتل ويرفع من إسرائيل²، إذاً فيأجوج والذي هو في التراث الديني اليهودي هو يأجوج من قبيلة مأجوج وليس كما هو في الإسلام يأجوج ومأجوج (سورة الكهف) وهو الذي سيقتل المسيح بن يوسف ممّا يجعلنا نتساءل إذا كان يأجوج هو نفسه أرميلوس الشرير.

3.3.1.8. الحرب مع الاسماعليين:

"بعد ذلك سيقدم أبناء قدار (أي المسلمون) هدايا وسيتمّ قبولها، لأن الكتاب المقدس يقول: (سيتمّ جمع كلّ قطع من أرض القدر من أجلك) (إشعيا 60: 7). في ذلك الوقت، سيقول العرب لإسرائيل: تعالوا وآمنوا بديننا، لكن إسرائيل ستردّ عليهم: إما أن نُقتل أو نُقتل: لن نرتكب الردّة أبدًا، سيتمّ استخدام السيوف على الفور، وستمتدّ الأقواس، ورشّ السهام، وسيتمّ رشّ الجثث (من بؤابة إفرايم إلى بؤابة الزاوية) (الملوك الثاني 14: 13)، نحما يلقي قتيلاً. أولئك الذين يفرون سيهربون إلى برية موآب وإلى أراضي العمونيين، وهناك سينتظر

¹ https://www.sefaria.org.il/Malbim_on_Obadiah.1.18.1

² https://www.sefaria.org.il/Netzach_Yisrael.37.4

هؤلاء اللاجئون في إسرائيل، وهناك سيؤدي الله معجزات لهم: سيصنع لهم نبعًا من تحت الأرض أعماق الكتاب المقدس يقول: (أتباع أعمال المبعثرة معك يا موآب) (إشعيا 16: 4). هناك سوف يأكلون جذور السفون الفيرجيني (نبته) لمدة خمسة وأربعين يومًا.¹ والغريب في حربهم مع الاسماعليين أنهم الشعب الوحيد فيما يظهره مفسرو التوراة الذين بدأت الحرب بينهم بالدعوة الى الايمان أو "الردّة" بمصطلحهم، وأما بقية الشعوب فكانت الحرب هي الحلّ الوحيد، ويبدو أنه يوجد تأثير واضح لوجود المسلمين في العصر العباسي، حيث كتبت أغلب المدراسيم في ذلك الزمن للصيغة الحكائيّة لأحداث نهاية الزمان معهم، فرغم القول بأنّ الأمر سينتهي الى حرب، غير أنّ إدراج موضوع الدعوة يستحقّ التوقّف عنده، وربما هو تأثرهم بعادات الدعوة الإسلاميّة ممّا سمعوه أو اطّلعوا عليه.

3.3.1.9. أقوال غريبة في حرب نهاية الزمان

من باب غرابة القول أنه قد ادعى بعض الحاخامات المتأخرين أنّ ما قيل حول هذه الحروب كلّ هو من باب الرمزية، ورغم ضعف هذه الآراء وأنّها لم تلق لها رواجًا إلاّ أنّه تمّ تداولها "علم الحاخامات أنّه خلال حياة المسيح بن يوسف، ستنتشب حرب مع يأجوج ومأجوج. لن تكون هذه الحرب حربًا جسديّة بقدر ما ستكون حربًا روحيّة²، وستكون بين قوى الخير والشرّ، وكما قيل أيضًا بأنّ المصائب والشرّ التي ستبتلى بها البشريّة خلال العصر المسيانيّ ستكون تكتيكات الحرب لإمبراطوريّة الشيطان. سيكون هدف الشيطان تعطيل عمل الاستعادة وتدمير إسرائيل في النهاية.³

¹ Reeves, John C. **Trajectories in Near Eastern Apocalyptic** (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p158.

² "Nahman of Bratslav," in **Essential Papers on Messianic Movements and Personalities in Jewish History**, ed. Marc Saperstein (New York and London: New York University Press, 1992), p. 408.

³ Cohn-Sherbok, **Jewish Messiah**, 49; see also Klausner, **Messianic Idea**, 520.

وفقاً للحاخام نحمان (1772-1810)، سيستخدم مسيح بن يوسف سيقاً في ساحة المعركة الروحية لمحاربة أعدائه. لن يتم استخدام هذا السيف على يد المسيح بن يوسف فحسب، بل سيتم استخدامه أيضاً على يد الصالحين جميعهم. يقول نحمان: "من بلغ هذا السيف يجب أن يعرف كيف يقاتل به. يجب ألا يميل إلى اليمين أو اليسار، ولكن يجب أن يضرب بصماته دون أن يفشل".¹ السيف، الذي سيكون السلاح الرئيس [للجيش الصالح] "سيكون سلاح الصلاة".² وهذا القول لم يكن محصوراً بخاطبات اليهود. فيوصف المسيح بن يوسف لدى السامريين أيضاً بشكل شبيه، بيد أن دوره كان دعويّاً أكثر من كونه دمويّاً، فيعلم التقليد السامري أنّ المسيح بن يوسف سيعيد في كلّ مكان القانون الحقيقي إلى صلاحيته السابقة، كما أنه سيعيد فهم عقيدة التوبة، والتي ستكون لها القوة ل "تحويل الشعوب جميعها إلى كلمة الله وإلى ملكوت الله".³ يرتبط هذا بشكل جيّد ببيان شلومو شلوميل في أواخر القرن السادس عشر قال: إنّ "المهمة الوحيدة على الأرض" ل المسيح بن يوسف ستكون "تحقيق الفداء وملء الأرض كلّها بالملكة المسيحية"⁴، ربّما يمكننا القول إنّه سيكون هناك "ردّ لكلّ الأشياء" (انظر أعمال الرسل 3: 20-26) والتي من خلالها سيكون الشخصية الرئيسة هي المسيح بن يوسف.

¹ "Nahman of Bratslav," in **Essential Papers on Messianic Movements and Personalities in Jewish History**, ed. Marc Saperstein (New York and London: New York University Press, 1992), p. 396.

² "Nahman of Bratslav," in **Essential Papers on Messianic Movements and Personalities in Jewish History**, ed. Marc Saperstein (New York and London: New York University Press, 1992), p. 395; see also page 399.

³ Klausner, **Messianic Idea**, 484.

⁴ Abba Hillel Silver, **A History of Messianic Speculation in Israel** (Boston: Beacon Press, 1927), 137-138.

3.3.2. الحروب المتداخلة بين المسيح بن يوسف والمسيح بن داود:

بداية ستستمدّ الحروب طاقاتها من التتويج الإلهي ولكلّ من المسيحيين حضوره وظهوره وحروبه كما أشرنا، وإنّ تداخل هذه الحروب، وتداخل النصوص التفسيرية في المدراس والترحوم جعلت الحكاية في حروب نهاية الزمان تعود على نفسها وتكرّر نفسها في أكثر من مكان وموضع، ولما كانت هذه الدراسة دراسة موضوعية، استوجب الأمر استقصاء الأحداث جميعها وإن تكرّرت لدى أكثر من مفسّر، ذلك لأنّ من المفسّرين من يضيف في جانب ويهمل آخر ومن يزيد في تفصيل يغفل عنه غيره.

وصفت التفسيرات المتأخرة من التراث الديني اليهودي المسيح وهنا يُقصد ابن داود أنّه كرمة، مستقاة أو معادل للحضرة الإلهية، لأنّه سيحكم جيوش الوثنية ويتفوق عليهم، وإنّ رمزية الكرمة تكمن في أنّها لا تقبل -زراعياً- تركيب نبتة أخرى فوقها، وكأنّ الملك المسيح سيكون مشابهاً حضوراً ومكاناً ومكانة للمسيح بن يوسف من جهة وللحضرة الإلهية من جهة أخرى، مترقياً عن النجس الذي هو بقية الأمم، "من هو الكرمة: هذا هو الملك المسيح الذي سيحكم على جيوش الأمم وعلى جيوش الأمم الوثنية الذين يستمدّون قوّتهم منهم. الملك المسيح مقدر له أن يتغلّب عليهم"¹، لأنّ هذه الكرمة، هي الحضرة الإلهية، تسيطر على التيجان السفلية، والتي من خلالها تحكم الأمم الوثنية، وانتصر أعلاه، فإنّ بني إسرائيل، الذين يطلق عليهم "كرمة الاختيار"، سوف ينتصرون ويقضون على الجحافل الأخرى أدناه، والملك المسيح سوف يتغلّب عليهم جميعاً. مكتوب (فقير راكب على حمار وعلى جحش) (زكريّا

¹ بن يوحنا، شمعون: **سفر הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 1 ו 6 ספר ויחי פסוק תקפ"ז 587 עמ' 187 אסרי לגפן עירה, דא מלפא משיחא, דזמין לשלטה על כל חילי עממיא, חילין די ממין על עמין עכור"ם, ואינון תוקפא דלהון לאתמקפא, דזמין מלפא משיחא לאתגברא עליהו.

9:9). والحمار والجحش تاجان تحکم بهما الأمم الوثنيّة وهم من جانب اليسار جانب النّجس، وسوف يتغلّب عليهم الملك المسيح".¹

تکمن علاقة هذا التّشبيه هو التّبادل الحاصل في المفردات كما أشرنا في مبحثي ظهور المسيح بن يوسف في الجليل وظهوره في كرسيّ الملكوت، أنّ التّراث الدّينيّ الشائک جعل لفظه الملك المسيح تدلّ على المسيح بن يوسف والمسيح بن داود سواء بسواء ولذا صار شرح التّفسيّرات الّتي تقول الملك المسيح -بعكس ما هو شائع- مرتبطة أيضًا بالمسيح بن يوسف وليست محصورة بالمسيح بن داود، (وينسف أنفك تراکمت المياه) (الخروج 15: 8)، أي في ذلك الوقت في زمن الملك المسيح، وفي زمن جوج ومأجوج (هار مجدون)، وقف الطّوفان منتصبًا مثل كومة، يشير إلى العالم الآتي، وهو فرح جميع العوالم".² خاصّة وقد ورد اسم المسيح بن يوسف في معركة هار مجدون في أكثر من موضع كما سبق وذكرنا وتداخل قاتله بين أرميلوس ويأجوج من مأجوج.

رمز التّراث الدّينيّ للأسباط الاثني عشر بالأبراج الفلكيّة الاثني عشر، وكما رمز لهم أيضًا بأعضاء الجسم، والشّاهد في هذا أنّهم فسّروا بعض الأحداث بهذه الطريقة، فمثلاً: "وأما تأكيدنا على أنّه ليس مشهّدًا سهلاً إلّا لكونه أمة

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 6 ו ספר ויחי פסוק תקפ"ח 588 עמ' 187 בגין דהאי גפן, שליטי על כל אלין בתרין תתאין, דשליטי בהו עממא עעכו"ם, האי נצח לעילא. ישראל, דאינון שרקה, ישיצון וינצחון חילין אחרנין לתתא, ועל פלהו תגבר מלכא משיחא. הה"ד עני ורכב על חמור ועל עיר. עיר נחמור תרין בתרין אינון, דשליטי בהו עממא עעכו"ם, ואינון מסטר שמאלא סטרא דחול.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך 7 ז ספר בשלח פסוק שי"ב 312 עמ' 90: וברוח אפיך נערמו מים, בהווא זמנא. ובגין כד אית בהווא זמנא, ולזמנא דמלכא משיחא, ולזמנא דגוג ומגוג. נצבו כמו גד, לזמנא דעלמא דאתי, דאיהו חדוּתא דכל עלמין.

سترفع أجاج ملكه، وتأكل منه الأمم ولا يكون حتى يذلّ إسرائيل. لأن يعقوب ويوسف بالنسبة للبعض سوف يفكر أو يقول من يعقوب، هذا هو سبب كون القبائل اثني عشر نجمًا مثل النجم المتأخّر مقابل اثني عشر برجًا¹ ومن هذه الأبراج يقودنا مفسّرو التّراث إلى الجسم وأعضائه الإثني عشر وهذا التفسير بأن أمة بني إسرائيل " شبيهة بشخص واحد، التي لها اثنا عشر طرفًا، وهم مشتركون ومعروفون وهم ضدّ 12 الأبراج، ومقابل 12 شهرًا في السنّة. وللإنسان عضوان، وهما ملكان على جميع الأعضاء: الرأس والقلب. فمملكة يهوذا تدلّ على الرّاس. وكقول مأثور (يصعد يهوذا في الرّاس) (قضاة 1: 2)، ويوسف دائمًا في الوسط مقابل القلب الرّئيس أفرام في الوسط، إنّه مثل قلب في وسط الإنسان. ومعلوم أنّ النّفس المتميّزة في العقل، والروح ألوهيّة أكثر من القلب. وكذلك مملكة يهوذا. عندما يكون الملكوت صحيحًا، ثمّ تنال مجد الله، وليس هنا فقط مُلك بيت داود ولذلك فمن المناسب أن يكون ملك واحد لكل 12 قبيلة، وهي الأطراف الاثني عشر للإنسان. لكن عندما لا ينتصرون، لا تقبل شرف الاسم بالكامل، ولا يثرونه عند الاقتضاء، ثمّ انقسمت المملكة، ومعظم الأعضاء تنجذب إلى القلب، وهو الشّيء الرّئيس، وقليل منها إلى الرّاس، عندما يكون في وضع غير مؤات، من هذا سنّفهم لماذا لم يُمسح بزيت المسحة إلّا ملوك داود (أمثال 11: 72). وذلك لأن دهن المسحة يستحقّ أن يمسح الرّاس (صموئيل الأوّل 1: 10)، وهم مملكة بيت داود الّذي يشير إليه الرّاس، ولهذا يُمسحون وحدهم. ولهذا السبب يستحقّ إسرائيل أيضًا أن يكون له المسيح بن يوسف. بما أن سبط أفرام مستحقّ للملك، بما أن هذه القبيلة مثل القلب، لذلك سيكون لديهم هذا الحاكم في التّهاية، وهو المسيح بن يوسف. وعلى كلّ حال تسود الأمم عليه، وبالتالي يأجوج ومأجوج المعارضون لإسرائيل كما وضّح، سيسودون على المسيح بن يوسف. فيقتل ويصعد من إسرائيل².

¹ https://www.sefaria.org.il/Alshich_on_Torah%2C_Numbers.24.14.2

² https://www.sefaria.org.il/Netzach_Yisrael.37.3

إنّ هذا التفسير يجعل عديداً من الأمور موضع فهم بداية من التتويج الذي حصل للمسيح بن يوسف في السماء وذلك لانه كان مُستحقاً كما قلنا، ثم علاقة القلب بالعقل فقد يعيش الإنسان بقلب فقط أي يموت سريراً ولكنه سيكون عاجزاً عن تقديم ما بعد ذلك وسيصبح مجرد آلة تضحّ الدم، وهذا يجعلنا نفهم أنّ وجود المسيح بن داود بوصفه العقل هو ضرورة لبني إسرائيل من أجلهم، ليستمرّوا ويحكموا الأمم، والعقل فيه الحكم العادل بعكس القلب الذي تحركه العاطفة، فقد يخطئ حكماً إذا تأثر بمجريات، وعليه فقد أوكلت مهمّة محاسبة الأمم الى المسيح بن داود صراحة، وليس فقط الملك المسيح لأنّه سيحكم بالعقل والعدل كما سيتبين معنا، غير أن هذا الملك سيبدأ بالتحقق بمجرد وجود المسيح بن يوسف ولكنّه لن يتمّ عن آخره إلا في عهد المسيح بن داود: "وصنعتمهم وهم في أرض أمة واحدة، ويكون للجميع ملك واحد، يملك المسيح بن يوسف على الجميع. كما قيل، وأعطيتهم شجرة يهوذا. ولن يكون هناك أكثر لأنّه كانت هناك دولتان في البداية من قبل القبائل العشرة الذين عبدوا الأصنام وتركوا هيكل الله. لن يكون لأنّ الجميع سوف يعبدون الله وابتدأوا أيضاً في الحصول على مملكتين بتقسيم المملكة أيام رحبعام ويربعام وما بعدها، ولهذا عندما يملك المسيح بن يوسف وهو ابن أفرايم حينئذ يملك ابن داود على بيت داود".¹ أي سيحكم المسيح بن يوسف على جزء من بني إسرائيل لا كلّهم ولن يتمّ التجميع كاملاً إلا في عهد المسيح بن داود وحكمه. ولا بدّ للنصر من اجتماع الأمة جميعها بقيادة مناخم بن عميئيل، وهو المسيح بن داود في زر بابل لينتظروا مع الآف من إفرايم. وربما يقصد بها تابعو بن أفرايم لأنّه يقول وألوف منشة معه وهما يرمزان الى قصّة يعقوب: "فها هم أعداؤك يا ربّ. قالت إسرائيل إنّ كلّ العوالم قد حمّلت أعداءك عبئاً ثقيلاً على أعناقنا، لكننا نعلم أنّهم متّجهون إلى الهلاك، ويقال إنّ أعداءك هنا سيهلكون. فيقطع من أمام الريح عمّال المملكة كلّهم، ويقال ان كلّ فاعلي الإثم يفترقون. وتعالى إلى عالم الله لذلك يضرب مناخم بن عميئيل بن يوسف رياح العالم الأربعة، وعنه قال موسى (تثنية 3:17) في البكر مجده ثوره وقرونه التي يضرب بها الشعوب وهم عشرات الآلاف من إفرايم وهم ألفي منشيه معه عشرات

¹ https://www.sefaria.org/Malbim_on_Ezekiel.37.22.1

الآلاف من إفرام وهم ألفيه منشييه وعليه يقف ملوك ليقتلوه يقال (سيقفون ملوك الأرض) (مزمو 2: 2))¹. ولا بد هنا من الإشارة إلى أن كلمة ألفي في العبرية تعني ألوف في العربية.

والمسيحان كالشمس والقمر، يكون ابن داود قمرًا وابن يوسف شمسًا، لأن القمر يضيء دائمًا، فابن داود كما كان لداود مملكة فستكون له مملكة، وأمّا يوسف فلم يكن له مملكة غير أنه في قابل الأيام ستكون مملكة لأبنائه أي لابن يوسف: "وقال (وجعل الله التورين العظيمين نورًا عظيمًا لسيطرة النهار والتور الصغير لحكم الليل) (تكوين 1: 16)، هوذا داود هو الصغير، ويقال في مملكته كما أنّ القمر جاهز إلى الأبد في لعبة الخلاص الأمين، ومعلوم أنّ مملكة بيت داود يحكمها القمر ويحكمها ليل ونهار، لأنهم سيحكمون في هذا العالم وفي الآتي، و التور العظيم هو الشمس التي تشبه مملكة بيت يوسف كما قيل في يوسف، وهوذا الشمس والقمر والشمس يعقوب ويوسف) (تكوين 17: 9)، وقال إنه ليس واليًا إلا في اليوم الذي يكون فيه العالم الآخر، لأن المسيح ابن يوسف سيقتل كما هو متعارف عليه في الأمة، ويقولون إنّ الله قد رأى أنّه حسن ولا ينبغي أن يتأمل في دينه في قتل المسيح بن يوسف"². أي إنّ داود سيحكم مرتين في حين أنّ يوسف أي ابن يوسف لن يحكم إلا مرة واحدة، وهي في نهاية الزمان.

ولهذا فإنّ هذا التشارك سيكون بينهما حتى نهاية الزمان، فعندما ينتصر بنو إسرائيل ويسجدون إلى الأرض سيتكرّر ما حدث، "ولذا سيكون مسيح مستقبلي، ابن إفرام يخرج منه أي من إفرام الذي باركه يوسف، وهو ما قاله يعقوب عرفت أنّ ابني عرفته، كنت أعرف ما كان مرثيًا لك، وعرفت ما هو السرّ منك"³

¹ https://www.sefaria.org.il/Abarbanel_on_Torah%2C_Deuteronomy.33.13.7

² https://www.sefaria.org.il/Torat_HaOlah%2C_Part_Three.47.17

³ <https://biblehub.com/genesis/48-12.htm>

هذه الحرب الموقوتة سيكون لها امتداد طويل لكثير من السنين، وفي زر بابل يضع لنا موعدًا ينهي ما بدأنا به عندما يفصل موعد حدوث هذا كله: "بعد أربعمئة وعشرين عامًا من إعادة بناء المدينة والمعبد، سيتم تدميرهما للمرة الثانية. بعد عشرين عامًا من بناء مدينة روما، وبعد حكم سبعين ملكًا يقابلون الدول السبعين، عندما يكون عشر ملوك قد انتهوا من حكمهم، سيأتي الملك العاشر، سوف يدمر الحرم (المعبد في القدس)، ويوقف العطايا اليومية، وسيتم تفريق الأشخاص القديسين، وسيسلمهم للتدمير واليأس والدعر. سيهلك كثير منهم بسبب إخلاصهم للتوراة، لكنّ (الآخرين) سيتخلّون عن توراة الربّ، ويعبدون أصنامهم (أي روما)، (عندما يتعثرون، فإنّ القليل من المساعدة سوف يقدمون المساعدة) (دانيال 11:34)، من الوقت الذي يتوقّف فيه العطاء اليوميّ وتثبيت الأشرار للذي اسمه [رجس] في الهيكل، في نهاية تسع وتسعين سنة، سيأتي خلاص الربّ (عندما تكون قوّة الربّ يحطّم الناس الأقداس) (دانيال 12: 7) - لاستردادهم وتجميعهم عن طريق مسيح الربّ".¹

إدًا وختامًا لا بدّ من أن يصاب الناس في دينهم، ليرسل الله لهم هذا كله، ويكون معهم وينقذهم، فإنّ ما تشير إليه المصادر يشي باستحالة عدم حدوثه، لأنّ اليهود سيقون بحسب نصوصهم بعيدين كلّ البعد عن أوامر الربّ، كما تحاول هذه المصادر دومًا التلميح إلى سهولة ارتدادهم عن المصائب والنوائب.

3. 4. وفاة المسيح بن يوسف وإعادة إحيائه:

3. 4. 1. ضرورة وفاة المسيح ابن يوسف:

سبق لنا القول إنّ المسيح بن يوسف سيكون مصيره الموت على يد أرميلوس، غير أنّ هذه الوفاة أو القتل ليست مجرد حدث تاريخيّ يمضي خلال أحداث نهاية الزّمان اليهوديّة بقدر ما هو شرط أساس كما قلنا لظهور المسيح بن داود، ممّا يعني لاحقًا تحقّق الفداء، وتعدّد وفاة المسيح بن يوسف بداية شرطًا للفداء ومتطلبًا ليستكمل الزّمان دورته،

¹ آييزنشتاين، اليهودية دود: **أוצر مדרשים**, **חלק א**, י"ד אייזנשטיין, ניו יורק, 1915, עמ' 161

فموت هذا البطل اليوسفيّ سيجلب في طياته أحداثاً من شأنها الدّفع بعجلة الزّمن إلى الأمام، فمثلاً: "ورأى عماليق قيل هنا أوّلاً ما يقال عن اثنين من الأغيار في بطنك ينفصلان ويتقاتلان مع بعضهما البعض كما يقولون وأمة مليئة بالتبّي. هنا الرّعيم الذي أثار الحرب مع أخيه هو عيسو وهو الأوّل من الأغيار، والثّاني عماليق، وكان مستحقّاً أوّلاً لشعوب أخرى، ومع هذا كلّه ونهايته سيأتي شهود ضائعون من سيضيّعه يقال فيه والبقية الضّائعة هو المسيح بن أفرايم حتّى يقوم بعد سقوطه ونزوله، وخسر البقية من يخسر بقية من المدينة هو الرّجل الذي يبقى ضائعاً في يده في النّهاية، ولكن لا يتمّ ترقّيته، ومكتوب عندنا إنّّه في حين أنّ المصائب في إسرائيل لن تسقط (تنتهي) إلّا بعد سقوط المسيح بن يوسف لإكمال بقية مصائب إسرائيل حتّى حينها لن يسقط عماليق".¹

إذاً وفوفاته وسقوطه ضرورة لسقوط العماليق، وإلّا فالشرّ سيبقى يصيب بني إسرائيل، ذلك لأنّ دوره كما قلنا فداء وتكفير واضحان، وهو الذي بموته سيدير عجلة الفداء إلى الأمام، سوف يتسبّب موت المسيح بن يوسف في حزن كبير ورتاء لأتباعه؛ ومع ذلك، فإنّه "سيسمح للعمل النّهائي للخلاص" بالمضيّ قدماً. ووفقاً لأحد العلماء، "فإنّ ظهور المسيح بن يوسف وعمله في الأيّام الأخيرة سيثيران الرّعب والغضب في أراضي العالم المسيحيّ، وبعد وفاة المسيح بن يوسف، سيدفع أرميلوس بقايا إسرائيل إلى البريّة".² و"رأى اخنوخ³ أنّ هذا يحدث، رآهم يركبون مركبات مسافرة من الشّرق".⁴

¹ https://www.sefaria.org.il/Alshich_on_Torah%2C_Numbers.24.20.1

² See Silver, **Messianic Speculation**, 44.

³ اسم يظهر في كتاب الخروج بالتوراة على أنه ابن يارد، والد متوشلخ والجد الأكبر للنبي نوح. قاموس الكتاب المقدّس. [https://st-](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/01_A/A_121.html)

[takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/01_A/A_121.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/01_A/A_121.html)

⁴ See "The Book of Enoch," in *The Old Testament Pseudepigrapha*, ed. James H. Charlesworth (New York: Doubleday, 1983), 1:39.

وعندما يتم ذلك أي دفع أرميلوس بالناس إلى البرية سينقسم الناس أي بنو إسرائيل على أنفسهم كعادة الشعوب عند مصابها ومصائبها، وهذا امتحان الرب للصابرين والمتمسكين بتعاليم دينهم ومقياس لعظيم إيمانهم.

وهذا يؤكد أن المسيح ملقى على عاتقه عملية التكفير والفداء، فهذه الشخصية لها هدف واضح في إعادة الاستماع لكلمة الرب، ولن يتم ذلك إلا بوجود شخصية تعمل على تحقيق ذلك، فقد اعتقد الحاخامات، كما فعل عاموس¹ أن عدم القدرة على سماع كلمة الله أو حتى العثور عليها (راجع عاموس 8: 11-12)، كان نتيجة نقص الإيمان. وعلم الحاخام نحمان من براتسلاف (1772-1810) "أن المسيح بن يوسف ستكون شخصية رئيسة في إعادة الإيمان إلى العالم. ستكون هذه الزيادة في الإيمان في الأيام الأخيرة أداة رائعة في إعداد العالم لمجيء المسيح بن داود. وعلم نحمان أيضًا أن المسيح بن يوسف ستعيد الإيمان بالخارق للطبيعة وأن الملائكة والمعجزات ستصاحب العصر المسيحي".²

إن وفاة المسيح بن يوسف مرتبطة أيضًا بانقضاء نسل العماليق، وبها انتهاء فترة كاملة من الحروب، حيث سيقتضى على عماليق، ويموت المسيح بن يوسف ثم يظهر المسيح بن داود: "معلوم أن الحروب ستنتهي مع المسيح بن يوسف وسيقتضى على نسل عماليق أيضًا، ولذلك قيل: ارعوا الغرباء وارعوا أغنامكم، وعندما يتم هذا الأمر لن يبقى لاجئ

¹ عاموس وهو أحد الأنبياء الاثني عشر الصغار وقد عاصر هذا النبي هوشع وإشعيا، وتواجد في حوالي سنة 750 ق م في فترة حكم يريعام الثاني على مملكة إسرائيل (الشمالية)، وهو من مملكة يهوذا مملكة الجنوب، وقد اتجه نحو الشمال لكي يتنبأ بسقوط إسرائيل بسبب عصيانها لله، وقد كتب سفر عاموس. قاموس الكتاب المقدس - <https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002->

[Holy-Arabic-Bible-Dictionary/18_EN/EN_017_01.html](https://st-takla.org/Full-Free-Coptic-Books/FreeCopticBooks-002-Holy-Arabic-Bible-Dictionary/18_EN/EN_017_01.html)

² "Nahman of Bratslav," in **Essential Papers on Messianic Movements and Personalities** in **Jewish History**, ed. Marc Saperstein (New York and London: New York University Press, 1992), p. 397.

لن يأتي لأرض إسرائيل وعندها سيأتي المسيح بن داود ليتّم التور الإلهي، ولأجله أي لأجل خدمته ستأتي الشعوب، وستكون خدمتهم له شرفاً¹: وتنبأ أكثر عن حروب كثيرة ستكون في أنحاء الأرض جميعها بوفاة المسيح بن يوسف².

ولقد تنبأ بوفاته أكثر من مصدر ديني، بل وجعل موته ضمن سلسلة طردية شرطية، جعل موته فيها استكمالاً لخطى قادمة "وإشارة الحزّار ترمز للمسيح بن يوسف الذي سيدبح الجميع ويسجنهم، لأنّه في المستقبل سيأخذ إسماعيل من المسيح بن يوسف، وإشارة ملاك الموت، لأنّ المسيح بن يوسف سيموت على يد ملاك الموت، وإشارة الرّب لأنّه الرّب في المستقبل سيأتي بنفسه ويفدنا ويبلغ الموت للأبد"³. في هذا الاقتباس من أحاديث المعجزات **מלאכה ניסים** معسبه نيسيم يصبح موته جزءاً من إشارة للرّب الذي سيفدنا ويتلع الموت للأبد.

وفي شيم مشموئيل: يرتبط الحديث وشرطية قدومه مع احتمالية عدم قدومه أيضاً، غير أنّ قدومه فيها مرتبط بموته طمعاً في المرحلة القادمة، وهي ظهور المسيح بن داود. يقول: " ووفقاً لما قلناه عن يهوذا ويوسف أنّ دين يوسف هو نبذ قوى الشّرّ ودين يهوذا لمواصلة النعمة والرّحمة لإسرائيل، وفي المستقبل فليكن الجميع واحداً، أمر مسيحين اثنين، المسيح بن يوسف والمسيح بن داود، ويُقتل المسيح بن يوسف ويحييه المسيح بن داود. وكنا مضطهدين لدين يوسف لترفه كقوى خارجيّة، نعم في البداية يكون 'المسيح بن يوسف الذي به ستكون الحروب كلّها، وتفقد نسل عماليق هو رفض قوى الشّرّ من العالم، وعندها فقط، بعد أن تسقط قوى الشّرّ، يشرق نور المسيح بن داود، عندئذ

¹ https://www.sefaria.org.il/Shem_MiShmuel%2C_Miketz.9.11

² אייזענשטיין, יהודה דוד: **אוצר מדרשים, חלק ב**, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ'387.

³ Maaseh Nissim on Pesach Haggadah, Nirtzah, Chad Gadya 1-10 מעשה ניסים על הגדה של פסח,

لن تكون حاجة للمسيح بن يوسف، على الرغم من أنه سيظل يتواجد لاجئون من الدول، وسيكون من الضروري تعلم القانون حتى لا ينتشروا كثيرًا، بعد مجيء المسيح بن داود"¹

حتى عندما خطب الراعي الأمين أي موسى - الذي سبق لنا ربطه بكلا المسيحين - دلل له كما يشرح أهل التراث الديني أن المسيح سيقتل: "وعندما يفتح الخليج [الحفرة]، من يسقط هناك لا يأتي، سيسقط هناك المسيح بن داود مع المسيح بن يوسف، أحدهما (متواضع راكب على حمار) (زكريا 9: 9) والآخر هو (بكر قطيعه) (تثنية 33: 17)، وهو المسيح بن يوسف، وهذا معنى (إذا حفر رجل بئرًا ولم يغطها ووقع فيها ثور أو حمار) (الخروج 21: 33)، لهذا السبب يُدعى المسيح [الذي سقط] ووقعت معهم الحاضرة الإلهية، وهي تقول: (سقطت عذراء إسرائيل فلا تقوم بعد) (عاموس 5: 2)). وأنت، أيها الراعي الأمين (وهو روح موسى)، (صاحب الحفرة يدفع مالا لصاحبها، ويكون الميت [الوحش] له) (الخروج 21: 34). يشير الميت إلى المسيح بن يوسف الذي سيقتل"² والمتواضع الراكب على حمار هو المسيح بن داود، وبكر قطيعه زين له ابن يوسف كما قلنا سابقًا، ويبقى السؤال: لماذا قد لا يموت المسيح بن يوسف؟

قد لا يضطرّ المسيح بن يوسف لتحمل خطايا بني إسرائيل، وقد لا يدخل في الحرب، ولن يحتاج أن يحياه المسيح بن داود، لأنه "الصديق في زمن القمر (مسيح بن داود) وسيظهر مباشرة في حضرة القمر، لأنه إذا كان متوكلاً على

¹ اييزعنشتيין، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 391

² בן יוחאי, שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ט"ז 16 ספר כי תצא פסוק ס"ב 62 עמ' 22: ובזמנא דנזקבא פתיחא, כל מאן דנהגה נפיל תמן, לא הנה סליק. ומשים בן דוד נפל תמן עם משים בן יוסף. דחד איהו עני ורוכב על חמור. וחד איהו, בכור שורו, דא משים בן יוסף. והאי איהו פי יכרה איש בור ולא יכסנו ונפל שמה שור או חמור. ובג"ד אקרי משים בר נפלי. ואיהי נפלת בתרבייהו, ואתמר עליה, נפלה לא תוסף קום בתולת ישראל. ואנת הוא בעל הבור ישלם כסף לבעליהו. והמת יהיה לו, דא משים בן יוסף, דעמיד לאתקטלא.

الله وكان قادرًا على الازدهار دون مساعدة القمر فسيفعل¹ إذا يوجد احتمالية لعدم وفاته وأحيانًا عدم قدومه وقد ذكرنا في فصل شجرة الحياة القبالية ومكانة ابن يوسف فيها القول: (حتى لا يموت المسيح بن إفرام) مما يؤكد وجود توجُّه في الأوساط الحاخامية تأمل عدم وفاته لأسباب من بينها التزام اليهود بالتَّوراة والتَّعاليم الدِّينية أي توبتهم قبل آخر الزَّمان، ومن بشائر هذه القضيَّة أي عدم الموت هو أنّ المسيح هو ابن يوسف، ويوسف كان قد أخذ من أبيه عمرًا لذا سيتمَّ عمره ويطول، قيل عن المسيح بن يوسف إنَّه لن يموت، لأنَّه على اسم يوسف، الذي أخذ عمرًا من أبيه يعقوب².

وهذه التَّوبة التي يُحدِّث عنها ما تحدَّد في وقت وجودها من عدمه حصول الحروب والحزاب أم لا. وكانَّ بني إسرائيل إلى قيام هذه الحرب في امتحان دائم يستطيعون فيه تفادي الحروب وظهور المسيح بن يوسف إذا أحسنوا لربِّهم توبتهم والتزموا بأوامره ونواهيته: "ويقول بعد هذا أنّ الأمرين معًا، إذا لم تُثب وستكون أحداث بن يوسف، وإن تُبنا ولم يوجد أحد، سيظهر لنا المسيح ابن داود فجأة، وإن كان قبله مسيح بن يوسف، يكون رسولًا له ومرفقًا للأمة وخارطة طريق، كما (أرسل ملاخي وأدير الطَّريق أمامي) (ملاخي 3: 1)، وكتعلَّق بالنَّار لمن له خطايا عظيمة، وكغسالة لأصغر الدُّنوب، كما قال من بعده (ومن يمَّول يومه ومن يقف بجانبه يدلّ على أنّه كالنَّار وكومة الغسيل) (نفس المصدر 2) وإن لم يأت، فجاء ابن عمه، كاسم الرِّبِّ، وفجأة يأتي إلى قصر الرِّبِّ الذي تطلبه، فيحضر معه شعبًا حتَّى يصل إلى أورشليم. وإذا كان في يدك أرميلوس، اقتله واقبض عليه"³.

3.4.2. تبعات وفاة المسيح بن يوسف

¹ https://www.sefaria.org.il/Romemot_El_on_Psalms.72.7.1

² آييزعنشستين، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו يورק, 1915 عم' 389.

³ آييزענשטיין, יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו يورק, 1915 عم' 391.

عند مقتل المسيح بن يوسف ستصيب الشعب صدمة كبيرة لأنه كان مسيحيهم المنتظر، الذي تأملوا على يديه خلاصًا عظيمًا، وهو أمر طبيعيّ حال وفاة كلّ شخص قائد ذي مكانة، فماذا إن كان هذا الشخص مسيح الرّب المنتظر المؤيّد الموكلّ بالفداء؟ "وانسكبت [سأسكب] روح النعمة والدعاء على سكّان أورشليم، قبل أن تمرّ عليهم في بداية ضيقة، لأنّ المسيح بن يوسف يقتل، فيغضب الله ويهلك الأمم كلّها التي وراء أورشليم، وهذا هو وانظر إليّ- ثمّ سنتظر إليّ جميع الأمم ليروا ما سأفعله لأولئك الذين طعنوا المسيح بن يوسف، وناحوا عليه- قومه"¹. إنّ هذا النّواح، نواح الفقد المصحوب بغضب الرّب يؤدّي إلى خلق حالة جمعيّة من الحزن، والتي ستجعل الرّب يتدخّل بين إشفاقٍ لأنّهم عباده المحبوبون وشعبه المختار، وبين انتقام لابنه كما ورد في بعض النصوص أنّه ابن الله، "وناحت الأرض [في نبوة زكريّا والتنبؤ للمستقبل بأنّهم سيحزنون على المسيح بن يوسف الذي قُتل في حرب يأجوج ومأجوج]، وناح أهل بيت داود وحدهم ونساؤهم وحدهم أنّه حتّى في أوقات الحزن يجب أن يميّز الرّجال عن النّساء"²

يعود لنا الإشكال مرّة أخرى حين يفترض مرّة أخرى أنّ مقتل المسيح بن يوسف سيكون في حرب يأجوج ومأجوج، ممّا يجعلنا أمام أحد احتمالين: إمّا أنّ يأجوج هو أرميلوس وإمّا أنّهم يشكّلون معًا حزبًا مقاتلاً يجمعهما، ف"كلّ إسرائيل تبكي نحميا بن هوشيل مدّة واحد وأربعين يومًا. سيتمّ رمي جثته المكسورة تمامًا أسفل أبواب القدس، ولكن لن يلمسها أيّ حيوان أو طائر أو وحش. بسبب شدّة الاضطهاد والاضطراب، سيصرخ بنو إسرائيل إلى الرّب، وسيجيئهم الرّب".³

وأيضًا: "في نهاية خمسة وأربعين يومًا، سيظهر إيليا إلى جانب الملك المسيح. سيعلن إليهم هناك ويقول: لماذا أنت هنا، يا إسرائيل؟، ستردّ إسرائيل وتقول: لقد هلكنّا! سوف يقول لهم إيليا: قوموا، لأنّني إيليا وهذا هو الملك المسيح!

¹ آييزعنشتاين، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק ב', י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 388.

² https://www.sefaria.org/Rashi_on_Sukkah.52a.1.1

³ آييزعنشتاين، יהודה דוד: **אוצר מדרשים**, חלק א', י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 162

لكنهم لن يصدّقوه، لأنّ نحميا قد جاء بالفعل وقُتل، سيقول لهم: ربّما تبحث عن علامة مثل موسى؟ سوف يردّون: نعم، في ذلك الوقت سيؤدّي سبع معجزات، المعجزة الأولى: سوف يعيد موسى وجيله من الحياة البرّيّة، كما يقول الكتاب المقدّس: (اجمعوا معاصي الأتقياء من أجلي) (مزامير 50: 5). المعجزة الثّانية: سوف يتسبّب في صعوده وطائفته كلّها، لأنّ الكتاب يقول: ستعيده إلى الحياة مرّة أخرى؛ سوف تصعده مرّة أخرى من هاوية الأرض (مزامير 71: 20). المعجزة الثّالثة: هو يرفع لهم نحميا الذين قتلوا. المعجزة الرّابعة: سيكشف لهم مكان اختباء السّفينة، وجرّة المنّ، وزيت الدّهن. المعجزة الخامسة: الكرسيّ المبارك أي الرّبّ.

سيضع كادراً قويّاً في يده، كما يقول الكتاب المقدّس: (الرّبّ سيمدّ فريقك العظيم) (مزامير 110: 2)، السّادسة: سوف يطحن جبال إسرائيل كلّها كحبّة واحدة، كما يقول الكتاب المقدّس: سادّمّر الجبال والتّلال) (اشعيا 42: 15). المعجزة السّابعة: سيكشف لهم اللّغز، كما يقول الكتاب المقدّس: (هذه علامة على العهد) (تكوين 9: 12، 17).¹

3. 4. 3. إحياء المسيح بن يوسف:

إنّ المصدر الذي يعتمدّه الذين قالوا بإحياء المسيح بن يوسف هو مدرّاش سوکاة 52 وفيه ينظر الرّبّ إلى المسيح بن داود، والمسيح بن يوسف أمامه ملقىّ مقتولاً، يسأل الرّبّ ابن داود أيّ شيء يريد بمعنى شكراً وثناءً على تخلص بني إسرائيل فيطلب ابن داود إحياء المسيح بن يوسف²، وهذه الآية معروفة باسمها وهو [דָּוִד בֶּן יוֹסֵף] تينو ربتون: أي علّمنا الحكماء رحمهم الله ونصّها وترجمته كما يأتي: علّمنا الحكماء: للمسيح بن داود، والذي من المقدّر أن ينكشف بسرعة في عصرنا، القدّوس المبارك هو أي الرّبّ يقول: اسألني أيّ شيء وسأعطيك ما يحلو لك ، كما جاء:

¹Reeves, John C. Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill NV, Leiden, The Netherlands, 2006, p.158 .

² תלמוד בבלי: מסכת סוכה נ"ב 52, ירושלים, תשל"ו 1975

(سأخبر بالمرسوم، قال لي الرب: أنت ابني، لقد ولدتك هذا اليوم، أسألني، وسأعطي الأمم ميراثك، وأطراف الأرض لامتلاكك) (مزمو 2: 7-8)، بمجرد أن رأى المسيح بن داود المسيح بن يوسف، الذي قُتل، يقول للقُدّوس مبارك هو: سيّد الكون، أطلب منك الحياة فقط. أن لا أعاني من المصير ذاته، القُدّوس المبارك هو يقول له: حياة؟ حتى قبل أن تذكر هذا الطلب، أبوك داود سبق أن تنبأ عنك في هذا الأمر بالتّحديد، كما جاء: (سأل عنك الحياة، فأعطيته إياها؛ حتى طول الأيّام إلى دهر الدهور) (مزمو 21: 5).¹

إدًا، وكما قلنا بعد أن يموت المسيح بن يوسف يسأل الربّ المسيح بن داوود يقول له: اطلب منّي أي شيء لأحقّقه لك، "فيطلب المسيح بن داوود منه إحياء المسيح بن يوسف ويكون له ذلك".² وقد أطنب بتفسير هذا تفاسير أخرى إذ قيل إنّ معنى طلب داود ليس فقط إحياء المسيح بن يوسف، بل عدم كسر رتبة أي عظمة المسيح بن داود كيفما حصل مع بن يوسف ولهذا ولأنّه طلب هذا من الربّ سيسود هو على الأمم بعكس المسيح بن يوسف الذي قتل وأحيي فكما جاء: أي إنّه لن يرتاح إلى قوّة اكتشافه. ليس كما كان المسيح بن يوسف، أنّ قوّته قد توقّفت، لكنّ قوّة المسيح ابن داود لن تنكسر. حينئذ يكون للأمم أرضه وممتلكاته من أرض لا شيء، لأنّ المسيح ابن داود يغلب الأمم، ونزع سلطة الأمم، ومعهم تختفي الغريزة الشرّيرة³.

¹תנו רבנן: משיח בן דוד ישעתיד להגלות במהרה בימינו, אומר לו הקדוש ברוך הוא: שאל ממני דבר ואמן לך, ששאלמר: "אספרה אל חוק וגו' אני היום ילדתיך. שאל ממני ואתנה גוים נחלתך". וכיון שראה משיח בן יוסף שנהרג, אומר לפניו: רבונן של עולם! איני מבקש ממך אלא חיים. אומר לו: חיים, עד שלא אמרת כבר התנבא עליך דוד אביך, ששאלמר: "חיים שאל ממך נתתה לו וגו'". The William Davidson Talmud (Koren – Steinsaltz) Sukkah.

52a

² אייזענשטיין, יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 387 והוא נזכר ב:

<https://www.sefaria.org.il/Sukkah.52a>

³ אייזענשטיין, יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915 עמ' 383.

3.5. ما بعد هار مجدون:

3.5.1. مصير الموت:

بعدها تنتهي هذه الحروب كافة، ويموت المسيح بن يوسف ويجيا ويقتل أرميلوس وغيره من أعداء اليهود ينشغل المسيح بن داود، والرّب أيضًا، بترتيب بقيّة الأمور، وأوّل هذه الأمور إزالة الموت من العالم؛ والموت لن يقتل وإنما يُزال بوصف التّراث الدّينيّ: "في اليوم الذي أقيم فيه خيمة الاجتماع، أزيل الموت من العالم. لا تقل أزيل لكنّ الموت اختفى من العالم وفقد سيطرته. وكما أوضحنا، فإنّ ميل الشّرّ، ملك الموت، لن يُزال من العالم حتّى يأتي الملك المسيح ويتبارك الرّب بأفعاله. ثمّ (يبتلع الموت إلى الأبد) (إشعيا 25: 8). عندما أقام موسى الخيمة، تلاشت قوّة ميل الشّرّ وخضعت وفقدت قوّتها. في ذلك

الوقت، فصل سمائل قوّة قسوة اليسار عن قوّة الحيّة الشّرّيرة، فلا يمكنها أن تحكم العالم، ولا تنضمّ للإنسان وتضلّه".¹ قال الحاخام يوسي عندما ينتقم الرّب، من العالم لأجل بني إسرائيل، سيغني أغنية جديدة، بمناسبة مجيء المسيح، والذي لا يكون مجيؤه مع القيامة (إحياء الموتى) وقت القيامة. لأنّه بعد مجيء المسيح، سيبعث الموتى من التّراب ويتجدّد العالم بالكامل. سيكون الأمر مختلفًا لأنّ الموت لن يحكم العالم، كما حدث منذ أن جلبت الحيّة الموت

¹ بن يوحناي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י 10 ספר פיקודי פסוק רצ"ט 299 עמ' 98-100: בההוא יומא דאתקם משכנא, אתבטל מותא מעלמא. אתבטל לא תימא, אלא אסתלק מעלמא, דלא יכיל לשלטא. כמה דאוקימנא. גגין דלא יתבטל יצר הרע מעלמא, עד דייתי מלכא משיחא, וקודנשא ברין הוא יחדי בעובדוי וכדין בלע המנות לנצח. כד אתקם משכנא ע"י דמשה, כדין אתפרשת חילא דיצר הרע, ואתכפנא, ולא הנה יכיל לשלטא. בההיא שעתא, אתפרש סמא"ל, תקיפא רוגנא דשמאלא, מעל תוקפא דחניא בישא, ולא יכיל לשלטא על עלמא, ולא יכיל לאתחברא ביה בבר נש, ולמסטי ליה.

للجميع، ودنست العالم، وأظلمت وجوه الناس".¹ إذا يوجد هناك عمليتان متتابعتان أولهما انتهاء الموت، وهي التي سبق وتحدثنا عنها، ثم إحياء الموتى إيداناً ببدء الحساب.

وكذلك سيحيي الربّ الأموات بعد تدمير العالم، ليكونوا بعدها على قسمين: بني إسرائيل، وآخرين. فبنو إسرائيل: (المغروسون في بيت الربّ) (المزامير 92:14) في زمن الملك المسيح، (يزدهرون في ديار الربّ لدينا) (المزامير 92:14) عند إحياء الموتى، و(ما زالوا يأتون بثمر في الشّيوخوخة) (المزامير 92:15) عندما يدمر العالم في الألفية السّابعة إنهم سمينون ومزدهرون، بعد ذلك عندما يتمّ إعادة بناء العالم، كما هو مكتوب، (السّموات الجديدة والأرض الجديدة) (إشعيا 66:22). ثم قيل: (ليتهج الربّ بأعماله) (المزامير 104:31). ما هو الغرض من هذا كلّ؟ (ليعلن الربّ: هذا صراطي وليس فيه إثم)

(المزامير 92:16)². "وقد ورد في **אוצר התלמוד והמדרש** (اوتسار هتلمود فيهمدارش) أنّ كل أمة ستناجي ربّها، ولكنّه اله إسرائيل لن يسمع لأحد منهم كما لن ترد عليهم آهتهم، وذلك يشمل كل من يعبد الها أو صنماً

¹ بن يوحאי، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ד 4 ספר חיי שרה פסוק ל"א 31 עמ' 12: רבי יוסי אָמר, בַּזְמַנָּא דִּנְעֻבֵיד קוּדְשָׁא בְרִידָה הוּא נּוֹקְמִין בְּעַלְמָא, בְּגִינְיָהוּ דִּישְׂרָאֵל, בְּדִין יתְאַמֵּר שִׁירְתָּא, דְּהָא לְבָתַר יתְעָרוּן מַעְפָּרָא מְתֵי עַלְמָא, וְיִתְחַדְּשׁ עַלְמָא, בְּקִיּוּם שְׁלִים, דְּלֵא לִיְהוּי בְּקַדְמִיתָא דְשְׁלִיט מוֹתָא בְּעַלְמָא בְּגִין דְּחִוְיָא גְרִים מוֹתָא בְּעַלְמָא לְכֻלָּא, וְאַסְתָּאב עַלְמָא, וְאַתְחַשִּׁיד אַנְפוּי.

² بن יוחאי، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י"א 11 ספר ויקרא פסוק רס"ח 268 עמ' 87-88: שְׁתוּלִים בְּבֵית יְיָ, לְזַמְנָא דְמַלְכָּא מְשִׁיחָא. בְּחֻצוֹת אֱלֹהֵינוּ נְפְרִיחוּ, בְּתַחֲזִית הַמַּתִּים. עוֹד יִנּוּבּוֹן בְּשִׁיבָה, בְּהֵוּא יוֹמָא דִּישְׁתַּחֲכַח עַלְמָא חָרוּב. דְּשָׁנִים וְרַעֲנָנִים יְהוּי, לְבָתַר דְּכְתִיב הַשְּׁמַיִם הַסְּדָשִׁים וְהָאָרֶץ הַסְּדָשָׁה, וּבְדִין יִשְׁמַח יְיָ בְּמַעֲשָׂיו כְּתִיב. וְכ"כ לְמָה לְהַגִּיד כִּי יִשְׂרָאֵל צוּרֵי וְלֵא עוֹלָתָה בּוּ.

ولن يفلت من الحساب أحد، حتى لو اختبأ في الكرم¹ أما بنو إسرائيل فيسمع لهم إلههم الأوحده ويكرمهم على ما صبروا ولا حاجة لاختبائهم.

3. 5. 2. مآل بني إسرائيل وحياتهم:

إنّ الحرب التي مرّ بها بنو إسرائيل وتضحياتهم الجسام استلزمت جزاء عظيمًا من الربّ، ولهذا فإنّ محرّري التّراث الدّينيّ اليهوديّ، عندما بدأوا بوصف النّاتج من هذه الحرب كلّها جعلونا أمام عزّ ورغد عيش لا يوصفان، غير أنّ نقطة مهمّة لا بدّ من الإشارة إليها ألا وهي أنّ هذا العيش كما هو واضح دنيويّ ولا يحمل في طياته دلالات كجنته عليا، والسّبب في ذلك أنّهم يعتقدون بأنّه في وقتها ستّحدّ العوالم ولن يكون حينها تحت وفوق: لهذا السّبب، فإنّه مكتوب، (عليك أن تظهر لخدمك عظمتك) (تثنية 3:24)، تمامًا من اليمين، هارون؛ (ويدك القويّة) (تثنية 3:24) (، التي هي من اليسار، وهي أفعى. لقد تعلمنا ذلك بالفعل. لذلك كان موسى هو البداية في العالم، وليس يعقوب. قد تسأل من يكون في النهاية. يجيب: الملك المسيح هو النّهاية، لأنه سيكون كمال في العالم، وهو ما لم يكن عليه الحال منذ أجيال. في ذلك الوقت سيثبت الكمال فوق وتحت، وستتحدّ العوالم كلّها كواحد، ثمّ قيل: (في ذلك اليوم يكون الربّ واحدًا واسمه واحد) (زكريّا 14: 9)".²

¹ كائونويץ، إسرائيل بن يצחק، **אוצר התלמוד והמדרש**، نيو يورك، 1906. عم' 347

² بن يوحאי، שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**، ישיבת קול יהודה، כנדה، 1998-1999 (שנת תשנ"ט)، כרך ט"ז 16 ספר ואתחנן פסוק י"ד 14 עמ' 5: בגין כה את גדלה, מימינא, דא אהרן. ואת ידה התזקה, משמאלא, דא נחשון. והא אתמר. בג"כ משה שירותא בעלמא הנה. ואי תימא מאן הנה סיימא. סיימא מלכא משיחא הוא, דהא כדן ישתפח שלימו בעלמא, מה דלא הנה כן לדרי דרין. בההוא זמנא ישתפח שלימו לעילא וסתא, ויהון עלמין פלהו בזווגא חד, כדן כתוב ביום ההוא יהיה 'לי' אהד ושמו אהד.

ولهذا فإنّ المكان الذي سيعيشون فيه - في وصفه الدنيويّة - يعني أنّ هذا عالم واحد، وهو عالم يتّسم فيه اليهوديّ بأنّه عاد الى بيت الرّبّ إلهه حيث كلّ ما يريد موجود والناس عبيد له وخدم، لذا قال: وأظهر لحادمتك عظمتك، جاء في نبوءة المزمور الثّاني لداود " لماذا ضجّت الأمم؟ ولماذا تتآمر الشّعوب باطلاً؟ اجتمع ملوك الأرض ورؤساؤها، وتحالفوا ليقاوموا الرّبّ ومسيحه قائلين: لنحطّم عنّا قيودهما، ونتحرّر من نير عبوديتّهما " لكنّ الجالس على عرشه في السّماوات يضحك، الرّبّ يستهزئ بهم. عندئذٍ يندهرم في حمو غضبه، ويروّعهم بشدّة قائلاً: " أما أنا فقد مسحت ملكي، وأجلسته على صهيون جبلي المقدّس " وها أنا ذا أعلن ما قضى به الرّبّ: قال لي الرّبّ: " أنت ابني أنا اليوم. ولذلك اطلب منّي فأعطيك الأمم ميراثاً، وأقاصي الأرض ملكاً لك، فتكسرهم بقضيب من حديد، وتحطّمهم كآنية الفخّار. والآن تعقلوا أيّها الملوك، يا حكام الأرض. اعبدوا الرّبّ بخوف، وابتهجوا برعدة، قبلوا الابن لئلا يغضب فتهلكوا في الطّريق لئلا يتوهج غضبه سريعاً، طوبى لجميع المتكلمين عليه " ¹

فهذا الرّبّ سيعطي هذه الشّعوب كما هي لبني إسرائيل عبيداً يخدمونهم لأنّه أي الرّبّ مسحهم وأجلسه على عرش صهيون، وهنا لا بدّ من الإشارة إلى أنّ فكرة انتهاء فرصة التّوبة مرتبطة أيضاً في تلك الأيام. ولهذا فإنّ كلّ الذين لم يستغلّوا الوقت ليراجعوا حساباتهم ويكونوا في صفّ بني إسرائيل فقد حكموا على أنفسهم أن يصبحوا عبيد بني إسرائيل، وإن التّوبة كفعل ترد في التّراث الدّيّنيّ اليهوديّ تحت اسم التّحوّل واشتقاقه المتحوّلين، والمتحوّلون هم التّائبون أو من يريدون التّوبة كونه لن يتمّ قبولهم، "من ذلك الوقت فصاعداً، لن يتمّ قبول أيّ من المتحوّلين، كما عبّر عن ذلك سادة الميشناه: في أيّام المسيح، لن يتمّ قبول أيّ من المتحوّلين. سترى الأمم الباقية كيف سيصنع الرّبّ وحشا ليسيّط عليهم، ليتّم قول النّبّي: (إنّ الأُمّة والمملكة التي لن تخدمك ستهلك) (إشعيا 60:12)، وتأمّاماً مع

¹ مزمور 2/1 إلى 12.

إسرائيل: "وليتسلطوا على سمك البحر.. وخوفك وفرعك... (تكوين 9: 2)".¹ إذًا سيسلط الرب وحشًا على الأمم التي ترفض أن تخضع وتذلّ لبني إسرائيل جزاءً لأنّها لم تكن منهم، وهذا الوحش ينتقم إذا صحّ التعبير من كلّ من يرفض خدمة بني إسرائيل.

ولأنّه لن يتم قبول المتحوّلين فإنّ الذين بقوا على ما كانوا عليه سيُعدّون بنظر اليهود أنجاسًا ولذا سترافقهم النجاسة، ولن يكون أمامهم إلاّ الاستسلام للعبودية وسيباعون كبهائم، وبهذا لا يزول النهي والإذن والطهارة والنجاسة عن عمّة النّاس، من جانبهم لن يكون فرق واضح بين المنفى وأيّام المسيح، باستثناء الاستسلام لعبودية بني إسرائيل لأنهم لن يتذوقوا من شجرة الحياة عندما يتم الكشف عنها في أيام المسيح، و"سيحتاجون إلى تعلّم مشناه (العبادات) عمّا هو محظور ومباح، ما هو نجس وطاهر. سيُخجلون أمام عالم التّوراة كالظلام قبل النّور، لأنّ الجماهير المختلطة مثل الوحوش الجهلة، التي هي ظلام ولن يطلق عليهم حتّى بني إسرائيل، مجرّد عبيد بيعوا لإسرائيل كالبهائم كما سبق توضيحه".²

¹ بن يوحاي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ח 8 ספר משפטים פסוק תפ"ז 487 עמ' 155: מתמן ואילך, אין מקבלים גרים, כמה דאוקמוה מארי מתניתין אין מקבלים גרים לימות המשיח. ואומין עכו"ם דעלמא דישמארו, יתער קודנשא ברין הוא סנה דאדם, לשלטאה עליהו. לקיימא בהון, כי הגוי והממלכה אשר לא יעבדו יאבדו. לקיים בישראל, וירדו בדגת הים וגו'. ומוראכם וחתכם וגו'.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יג 13 ספר נשא פסוק צ"ה 95 עמ' 27-28: והכי איסור והיתר, טומאה וטהרה, לא אתעבר מע"ה. דמסטרטיהו לית בין גלותא לימות המשיח אלא שעבוד מלכיות בלבד דאינון לא טעמין מאילנא דסיי, וצריך לון מתניתין באיסור והיתר טומאה וטהרה. אלא יהון מבוזין קדם ת"ח, כגוןא דחשוקא קמי נהורא, דערב רב אינון ע"ה אינון חשוכין. ולא אתקריאו ישראל, אלא עבדין זבינין לישראל, כגין דאינון כבעירין. וקא אוקמוה.

إنّ هذه النظرة الفوقية التي ترتبط بشجرة المعرفة، تعطينا أنّ الحساب سيكون حساباً انتقامياً، لأنّ النعيم الذي سينتظر اليهود مبنيّ ابتداءً على عدد لا نهائيّ من الخدم والعبيد، وشجرة الحياة: "شجرة الحياة، والتي هي صورة مصغرة ستُغرس في وسط الحديقة، التي هي الحضرة الإلهية. إنّه مكتوب عنه: (وخذوا أيضاً من شجرة الحياة وكلوا وعيشوا إلى الأبد) (تكوين 3:22). ففي المنفى لم تكن صورة مصغرة مزروعة داخل الحضرة الإلهية لأنّ تصنيفها لم يكن ثابتاً، وإمّا بالصدفة، وفي الوقت المحدد (النهاية) ستكون هناك صورة مصغرة مغروسة في الحديقة دائماً بتنوّع لا نهائيّ، (وخذوا أيضاً من شجرة الحياة وكلوا وعيشوا إلى الأبد) (تكوين 3:22). والحضرة الإلهية لن يتحكّم بها التّخيل أي الجانب الآخر، وهي المجموعة المختلطة التي تُدعى (شجرة معرفة الخير والشر) (تكوين 2:9) فلن تقبل التّجسس بعد الآن. ولن تغدّي النّجاسة بعد الآن. وبالتالي، سوف تلغى النّجاسة من العالم، كما هو مكتوب بخصوص تلك الأوقات: (فالربّ وحده قاده، ولم يكن معه إله غريب) (التثنية 32:12)، كما سيُمحي الشرّ والتّجسس كلّ من وجه الأرض. لهذا السّبب، لن يتمّ قبول أيّ مرتدّين خلال حقبة المسيح، وستكون الحضرة الإلهية مثل الكرمة التي لا تقبل أيّ تركيب من أيّ نوع آخر (رمز زراعي)، بسبب محو أيّ نوع من الشرّ والتّفور من العالم".¹

وعطفاً على ما قلناه سابقاً، فإنّ الكرمة أيضاً ترمز إلى المسيح بن داود، فهو أيّ المسيح بن داود من سيقم العدل والمعرفة التي تنبئ بهما شجرة الحياة، ولذا فقد خصّصت كتب التراث الدينيّ مكاناً لشرحها لتعليم التّوراة للنّاس ونبوءات متعلّقة بها، واليهود في زمن المسيح سيعيشون حياة رغيدة لأنّه سيعيد لهم سلطاتهم المسلوب ويعود بهم إلى سدة الأمم فقد جاء: "لما يأتي المسيح تطرح الأرض فطيراً، وملابس من الصّوف، وقمحة حبّه بقدر كلاوي الثيران

¹. بن يوحنا، شمعون: **سفر הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ב ספר בראשית א' פסוק רמ"ה 245 עמ' 209-210. ועץ החיים, דהוא אילנא דסיני יהא נטיע בגו גנתא, דאתמר ביה ולקח גם מעץ החיים ואכל נסי לעולם. ושכינתא, לא שלטא עלה, אילנא דסטרא אחרא, דאנון ערב רב, דאנון עץ הדעת טוב ורע, ולא תקבל בה עוד טמא, הה"ד ה' כדך נחננו ואין עמו אל נכר. וכגין דא לא מקבלין גרים לימות המשיח. ותהא שכינתא, כגנתא, דלא מקבלא נטעא ממינא אחרא .

الكبيرة. وفي ذلك الزمن ترجع السُّلطة لليهود، وكل الأمم تحدم ذلك المسيح وتخضع له، وفي ذلك الوقت يكون لكل يهودي ألفان وثمانمائة عبد يخدمونه، وثلاثمائة وعشرة أكوان تحت سلطته، وهذه الحياة الرغيدة مليئة بالوصوف والمبالغات حول هذا البذخ، والتي تؤكد انتهاء عصر الضنك والدونية، لبدأ عصر جديد من الغنى والرخاء: وقد ذكر التلمود أنّ الكنوز ستملاً بيوتاً كبيرة لا يمكن حمل مفاتيحها وأقفالها إلا على ثلاثمائة حمار، ويتحقق أمل الأمة اليهودية مجيء إسرائيل، وتكون هي الأمة المتسلطة على باقي الأمم عند مجيء المسيح".¹

سيجلس المسيح لحكم الأمم رحمة وإصلاحاً فسيرحم بني إسرائيل ويتعاطف معهم، بينما سينفذ الحق بالأمم الأخرى: "وبسبب ذلك، للقوة والحرب، قيل: (ويكون البرّ حزام وركه)، هذا ما يجب أن يكون عليه الأمر، لأنّ هذا هو المكان الذي توجد فيه رجولية الإنسان. يقال للرحمة والصّلاح: (والإيمان مصدر الخلاص). في مستوى واحد، سيحكم المسيح على العالم، بمعنى ملكوت، وهو يهيمن على كلا الجانبين. الأوّل، الذي هو إيمانه، هو حبة ولائه، هو التعاطف مع إسرائيل، والآخر، الذي هو حقّ، (أوّه فحذيه) هو الحكم على بقية الأمم".² والتي سينتهي الحكم عليها بأنّها ستخدمه: (لتخدمك الشعوب) (تكوين 27:29). كان هذا عندما ملك الملك سليمان في أورشليم، كما هو مكتوب، (وكلّ ملوك الأرض ... قدّموا لكلّ واحد هديّته) (أخبار الأيام الثاني 24-23: 9). ..) (المزامير 11: 72) عند قدوم المسيح، بحسب الآية، (ولعلّ كلّ الملوك يسقطون أمامه) (المزامير

¹ د. روهلنج - شارل لوران الكنر المرصود في قواعد التلمود. ص 133.134.

² بن يوحناي، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדא, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר בלק פסוק רס"ב 262 עמ' 95: ובג"כ לגבורה ולקרבה, צדק אזור מתניו. והכי אצטריו. לרחמנו ולטב, אמונה אזור תלציו, בסד ברגא ידיו עלמא, ושלטא לתריו סטריו, סד רחמי לישראל. וסד דינא לשאר עמיו .

72: 11)، قال الحاخام يهودا: كل هذا سيحدث مع مجيء المسيح الملك، كما هو مكتوب، (وليركع كل الملوك أمامه، وتخدمه جميع الأمم) (المزامير 72: 11).¹

لذلك عندما ينتقم الرب من عابدي الكواكب والأبراج، فيقال: "سأجعل الرجال أندر من الذهب الخالص". هذا هو الملك المسيح، الذي سوف يقوم فوق كل شعوب العالم ويتم تكريمه لدرجة أن البشرية كلها ستتحني أمامه وتطيعه. هذا كما هو مكتوب (تسجد له الأساطيل... ملائكة الرب... يقدمون هدية...) (المزامير 72: 9-10).²

عندما تحدثنا عن أن المسيح بن يوسف قيل: لن يموت لأنه أخذ من عمر يعقوب، فإننا نضيف الى أن هذه الحياة الرغيدة في الأرض المقدسة كانت جزءاً من وعد الرب ليعقوب: "لقد انتصر البعض في هذا العالم، وسينتصر الجميع عند قدوم الملك المسيح، عندما يكون إسرائيل (أمة واحدة في الأرض) (حزقيال 37: 22)، أمة واحدة أمام الرب هذا هو معنى قوله: (وَأَجْعَلُهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً فِي الْأَرْضِ) وَيَمْلِكُونَ عَلَيَّ وَالْأُمَمُ كَمَا هُوَ مَكْتُوبٌ (وها هو مثل ابن آدم أتى مع سحاب السماء) (دانيال 7: 13). هذا هو الملك المسيح، كما هو مكتوب، (وفي أيام هؤلاء الملوك يقيم إله السماء مملكة...) (دانيال 2: 44). لذلك، أراد يعقوب تأجيل بركاته ولم يأخذها على الفور. يقصد هنا أن

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ה 5 ספר תולדות פסוק קמ"ה 145 עמ' 63-64: יעבדוהו עמים בזמנא דשליטי שלמה מלכא בירושלם, דכתוב וכל מלכי הארץ וגו' מביעים איש מנתתו וגו'. וישתחוו לה לאומים, בזמנא דיימי מלכא משיחא, דכתוב וישתחוו לו כל מלכים. רבי יהודה אומר, פלא בזמנא דיימי מלכא משיחא, דכתוב וישתחוו לו כל מלכים כל גוים יעבדוהו.

² بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ד 4 ספר וירא פסוק רנ"ד 254 עמ' 74: וכד קודשא בריהו הוא יעביד נוקמין בשאר עמין עעכו"ם, כדין אוקיר אנזש מפז. דא מלכא משיחא, דיסתלק ויתניקר על כל בני עלמא, וכל בני עלמא יפלו ויסגדון קמיה, דכתוב לפניו יקרעו צינים וגו', מלכי תרשיש וגו'.

يعقوب عندما لم يأخذ بركاته في وقتها فقد أبقاها لآخر الأيام - قدوم المسيح - ليأخذ البركات".¹ أي أن يعقوب حقق بركته بأن انتصر بنو إسرائيل وكان له ملك مسيح من نسله، وأنهم أي أبناءه لم يعاملوا معاملة العاقين من الأسباط.

وأما الأطفال، فإنهم سيكونون بأرواح جديدة أنقياء في ذلك الوقت، "يستحق كل طفل في إسرائيل استقبال توأم روحه كما هو مكتوب: (وأعطيك قلبًا جديدًا، وأضع فيك روحًا جديدًا...) (حزقيال 36:26)، و (يتنبأ أبناءك وبناتك...) (يوئيل 3: 1). هذه هي الأرواح الجديدة التي ستظهر بين إسرائيل في المستقبل، كما قيل: لن يأتي مسيح ابن داود حتى تستنفد أرواح الجسد جميعها، في إشارة إلى النفوس القديمة، عندها فقط ستأتي الأرواح الجديدة".² أي أن الأطفال الذين سيحيون في زمن المسيح بن داود سيكونون مختلفين عن الأطفال الذين قاسوا وعانوا وتعبوا.

ولأنّ اورشليم مدينة الربّ، فإنّه سيتخصّص لها بناء خاصًا بها مليئًا بالجماليّات حدّ الأسطورة، وسيخضع لها العالم كلّهُ: " (أراها، لكنّها ليست قريبة) (العدد 17:24)، لأنّ بعض هذه الأمور تحقّقت في ذلك الوقت وبعضها لأزمنة

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ה 5 ספר תולדות פסוק קפ"ו 186 עמ'81: מאינון אתקנימו בהאי עלמא, וכלהו יתקנימו, לזמנא דמלכא משיחא, דכדין יהון ישראל גוי אַחַד בְּאַרְצָא, ועם אַחַד לקודשא בריה הוא, הה"ד ועשיתי אתם לגוי אַחַד בְּאַרְצָא. וישלטון לעילא ומתא, דכתיב וְאַרְו עִם עֲנָנֵי שָׁמַיָא כְּבַר אֲנִשׁ אֲתָהּ, דא מלכא משיחא, דכתיב וביומיהון די מלכיא אנון יקים אלה שמיא מלכו וגו'. וע"ד בעא עקב, דיסתלקון ברכוי להווא זמנא דאתי, ולא נטל לון לאלתר .

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ב ספר בראשית א' פסוק רפ"ג 283. עמ' 235-236: בהווא זמנא, זכפו ישראל, פל חד וחד לבת זוגיה, ודא איהו דכתיב ונתתי לכם לב חדש ורוח חדשה אתם בקרבכם, וכתיב ונבאו בניכם ובנותיכם וגו', ואלין אנון נשמתין סדתינ, דעתידין למקוהו על ישראל כמה דאוקמוהו אין בן דוד בא עד שיכלו כל נשמות שבגופי, ואז החדשות יבואו.

مستقبلية، في فترة الملك المسيح، علمنا أنّ الربّ سيبنى أورشليم ويعرض نجمًا ثابتًا يتألأ بسبعين كوكب متحرك وسبعين ربح تنير منه في وسط السماء، سبعون نجمًا أخرى سيتم توجيهها، وسوف تتوهج سبعين يومًا".¹

3. 5. 3. مصير الأمم وحسابها:

والمسيح الذي سيحكم الأمم، - تلك الأمم التي قلنا في المبحث السابق أنّه سيحكم عليها بأن تكون أما عبدة لبني إسرائيل - فكما في إشعيا مكتوب، يحكم الملك المسيح بالروح: (وَيَحُلُّ عَلَيْهِ رُوحُ الرَّبِّ، رُوحُ الْحِكْمَةِ وَالْفَهْمِ، رُوحُ الْمَشُورَةِ وَالْقُوَّةِ، رُوحُ الْمَعْرِفَةِ وَخِيفَةِ الرَّبِّ. 3) وَلَدَّتُهُ تَكُونُ فِي خِيفَةِ الرَّبِّ، فَلَا يَقْضِي بِحَسَبِ نَظَرِ عَيْنَيْهِ، وَلَا يَحْكُمُ بِحَسَبِ سَمْعِ أُذُنَيْهِ) (إشعيا 11: 3). وهؤلاء الثلاثة، موسى، والمملك سليمان، والمملك المسيح، حكموا على العالم دون شهود ودون سابق إنذار، يجب أن يحكم باقي العالم من خلال كلام الشهود وكلمة التوراة، ومن واجب الحكماء في هذه المواقف أن يحذروا الناس ويمنحوهم العون وأن يشفوهم ليكونوا سعداء في هذا العالم، وسعداء في الآخرة".² (... وتحدّد الروح الثابتة في داخلي) هذا بالتأكيد الروح الثابتة المذكورة في الآية (وروح الربّ ترفرف على

¹ بن يوحאי، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך יד 14 ספר בלק פסוק תק"א 501 עמ' 177: אַרְאֵנוּ וְלֹא עָמָה, דְּהָא מְלִין אֵלִין מְנַיְהוּ אֲתַקְיָמוּ בְּהוּא זְמַנָּא, וּמְנַיְהוּ לְבַתְרָא, וּמְנַיְהוּ בְּזַמְנָא דְּמַלְכָא מְשִׁיחָא. תָּנֵן, זְמִין קוּדְשָׁא בְּרִידָא הוּא לְמַבְנֵי יְרוּשָׁלַם, וְלֹא תִזְעָה סַד כְּכָא קְבִיעָא, מְנַצְצָא בְּעַלְמֵי דְּהַיְוָה, וּבְעַלְמֵי דְּהַיְוָה מְנַיְהוּ בְּאֲמַצְעוֹת רְקִיעַ, וְיִשְׁתַּאֲלוּן בֵּיה ע' כְּכָבִין אֲתַרְגִּין, וְיִהִי נְהִיר וְלֵהִיט ע' יוֹמִין.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ח 8 ספר יתרו פסוק קע"ה 175 עמ' 46: מַלְכָא מְשִׁיחָא בְּרִיחָא, כד"א נְהִירָחוּ בְּיָרְאָת יְיָ וְלֹא לְמַרְאָה עֵינָיו יִשְׁפּוֹט נְגוֹ'. וְתַלְתּ אֵלִין, דְּנִגּוּ עַלְמָא, בְּלֹא סְהַדִין וְהַתְרָאָה. נְשָׂאָר בְּנֵי עַלְמָא עַל פּוּם סְהַדִין, עַל מִימְרָא אֲוִרִיתָא. סְפִימִין דְּאִשְׁתַּמוּדְעוּן בְּאִינוּן דְּיוֹקְנִין, עַלְיָהוּ לְאִזְהָרָא לְבְנֵי עַלְמָא, וְלְמִיָּהֵב אֲסוֹתָא לְבְנֵי נְשָׂא, וְלְאִסֵּי נְפִשְׁיָהוּ. זְכָאִין אִינוּן בְּהָא עַלְמָא, וְנִפְאִין אִינוּן בְּעַלְמָא דְּאִתִּי.

سطح المياه) (تكوين 1: 2). لقد قيل: إنّ هذه هي روح المسيح التي كتبت عنها، (روح جديدة أضعها في داخلك) (حزقيال 36: 26). فطلب داود: (وجدت الروح الثابتة [روح المسيح] بداخلي".¹

إنّ هذه الروح روح الله التي ستكون بداخل الملك المسيح ستحكم العالم بالشهود وكلام التّوراة، على عكس من سبقوه في الحكم ذلك لأنّه كما قال الحاخام يهودا ما سيتحصّل للمك المسيح من العلم هو أسرار التّوراة كلّها لأنّ الرّب سيحلّ في روحه "قال الحاخام يهودا: الرّب سيكشف أسرار التّوراة العميقة في زمن المسيح، (لأنّ الأرض تمتلئ بمعرفة الرّب، كما تغطي المياه البحر) (إشعيا 11: 9)، ولا يعلم بعدها كلّ واحد قريبه، وكلّ رجل أخاه، قائلين: (اعرفوا الرّب (انتهاء الدّعوة) لأنّهم سيعرفوني جميعاً، من صغيرهم إلى كبيرهم) (أرميا 33: 31)".²

عندما يجلس الملك المسيح لحساب الجموع المختلطة سيكون خزيهم سيّد الموقف. يذكر الزّوّهار "بأنّه لن يتم قبول المتحوّلين لذا فالعذاب لهم بالمرصاد كما هو مكتوب عنهم: (فلما رأى الشعب اهتزوا ووقفوا من بعيد) (الخروج 20: 18). سيكونون بعيدين عن الفداء وسيراقبون علماء التّوراة والأمة المقدّسة في كلّ هذا المجد، لكنّهم سيكونون بعيدين عنهم، إذا كانوا يرغبون في الانضمام إليهم، فيكتب: (لا تلمسه يد، لكنّه بالتّأكيد سيرجم بالحجارة، أو يُطلق عليه الرّصاص) (الخروج 19: 13). خلال تلك الفترة، سيتحقّق الأمر بالنّسبة لبني إسرائيل: (فقاذه الرّب ولم يكن معه إيل غريب) (التّثنية 32: 12). لقد تمّ توضيح أنّه لن يتمّ قبول أيّ من المتحوّلين الجدد خلال أيّام

¹ بن يوحنا، شمعون: **سفر הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ה 5 ספר וישב פסוק רע"ד 274 עמ' 80 : רוח נכון סדש בקרב, דא הוא רוח נכון נדאי כד"א, ורוח אלקים מרחפת על פני המים, ואתערו, זה רוחו של משיח, ואתערו, ורוח סדשה אמן בקרבכם, וצלי דוד, שהוא רוח נכון, סדש בקרבי .

² بن יוחאי, שמעון: **ספר הזוהר פירוש הסולם**, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י"א 11 ספר ויקרא פסוק שפ"ח 388 עמ' 128: אמר רבי יהודה, זמין קודשא בריהו הוא לגלאה רזין עמיקין דאורייתא, בזמנא דמלא משיחא, בגין דמלאה הארץ דעה את יי' פמים לים מכסים. וכתוב, ולא ילמדו עוד איש את אחיו ואיש את רעהו לאמר דעו את יי' כי כלם ידעו אותי למקטנם ועד גדולם אכיר.

المسيح. (والأشرار يصمتون في الظلمة) (صموئيل الثاني 2: 9): هذه هي الجماهير المختلطة. لذلك أعلن النبي عنهم: (ولا يدخلون أرض إسرائيل) (حزقيال 13: 9)¹.

والمختلطة هي الشعوب كلها غير بني إسرائيل أو من كانوا من بني إسرائيل وتزوجوا لغيرهم فدنسوا اسم الرب إلههم، وعلى هذا النحو: "لقد أطحت (ستطیح) بالذين قاموا عليك) (الخروج 15: 7). لم يكتب لقد أطحت، ولكن حرفياً سوف تطیح، وبالمثل، (لقد فعلت [أطحت سوف] ترسل غضبك، الذي سيأكلهم كذيفة) (الخروج 15: 7) كل ذلك في الوقت الآتي (يمينك أيها الرب متألقة في القوة) في هذا الوقت، في هذا العالم. (يدك اليمنى يا رب ستحطم العدو) يشير إلى زمن الملك المسيح، (وفي عظمة جلالتك أسقطت الذين انتفضوا عليك)، يشير إلى مجيء يأجوج ومأجوج أي هر مجدون، (سوف ترسل غضبك فيفنيهم كالفش) يشير إلى قيامة الأموات، كما هو مكتوب، (وكثير ممن ينامون في تراب الأرض سيستيقظون، بعضهم إلى الحياة الأبدية، والبعض الآخر للخزي والازدراء الأبدية) (دانيال 12: 2)². إن هذا الخزي مثلما قلنا مرتبط بأنهم سيجهلون التوراة وسيحرمون من تعلمها ليصيبهم الخزي ويصبحوا عبيداً لبني إسرائيل لأنهم نسوا الرب فنسيهم، بل وانتقم منهم.

¹ بن יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י"ג 13 ספר נשא פסוק ק 100 עמ' 29: וערב רב כגוןא דאתמר בהון, נרא העם וינועו ויעמדו מרחוק. הכי יהון רחיקין מן פורקנא, ונקמוין לת"ח, וילעמא קדישא בכל האי יקר, ואינון רחיקין מינייהו. נאי בעו לאתספרא בהדיהו מה פתיב בהו, לא תגע בו יד כי סקול יסקל או ירה ירה. בההוא זמנא יתקיים בהו בישראל, יי' ביד ונקמו ונאי עמו אל נכר, וקא אוקמוה אין מקבלין גרים לימות המשום. ורשעים בחשד ידמו, אינון ערב רב. ובג"ד אמר נביאה עליהו, ואל אדמת ישראל לא יבאו.

² בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר בשלח פסוק ר"צ 290 עמ' 83: וכלא הכי הוא, תהרוס קמיה, הרסת לא פתיב, אלא תהרוס. תשלח חרונה יאכלמו כקש, כלא לזמנא דאתי. ימינה יי' נאדרי בכח, בזמנא דא, בעלמא דין. ימינה יי' תרעז אויב, בזמנא דמלכא משיחא.

فكما يروي الحاخام أبا نقلاً عن الحاخام يشع سابا (الأكبر)، وعن الحاخام شمعون أيضاً: "أَنَّ الرَّبَّ سِيحِي المملوك الذين ضايقوا بني إسرائيل والقدس أي أدريانوس ولوبيانوس، نبوخذ نصر وسانخاريب، وملوك العالم الآخرين كلهم الذين شاركوا في خراب الهيكل، بعد ذلك سوف يمنحهم السيادة الحاكمة كما كانوا من قبل، وسوف يجتمع معهم بقية الأمم، وسيحاربون من أجل القدس. والرَّب سينتقم منهم علانية لأجل القدس. وهذا هو معنى (وتكون هذه هي الضربة التي يضرب بها الرَّب كل الشعوب التي حاربت أورشليم)، لم يُكتب هذا سيقاتل، بل الذين قاتلوا في الزمن الماضي، لأنَّه يشير إلى نبوخذنصر، الذي كان حارب بالفعل. ثم قيل: وبعظمة جلالك أسقطت أولئك الذين قاموا عليك. هذا مكتوب عن الوقت الذي سيأتي فيه المسيح، وهذه الأغنية هي أغنية لا تنتهي".¹

نحن هنا أمام انتقام من الماضي والحاضر يركِّز فيه كتبة الزَّوهار على جلب حقّ بني إسرائيل ممّن آذاهم وقت كتابة الزَّوهار وما قبله. ويؤكد هذا المعنى الحاخام شمعون حين يقول في موضوع طاعة الأبناء للآباء: "قال له النجم المقدس الحاخام شمعون: ما الذي جعل الابن لا يقوم بأوامر الله (الطاعة) رغم أنّه ابنه؟ أجاب الراعي الأمين (وهو روح موسى) بالتأكيد في داخله خليط من الشّر، هذا الشّر هو الشّر الذي جعل بني إسرائيل يخطئون أمام أبيهم في

וּבְרֹב גְאוּנָה תְהָרוֹס קָמִיד, לְבִיאַת גּוֹג וּמָגוֹג. תְּשַׁלַּח תְּרוּנָה יֶאֱכְלֵמוּ פֶקֶשׁ, לְתַחֲיִית הַמֵּתִים. דְּכַתִּיב, וּבָיִם מִיִּשְׁרָאֵל אֲדַמַּת עֶפֶר יִקְיִצוּ אֱלֹהִים לְחַיֵּי עוֹלָם וְאֱלֹהִים לְחַרְפוֹת וּלְדִרְאוֹן עוֹלָם.

¹ בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך ז 7 ספר בשלח פסוק שי"א 311 עמ' 89-90: רבי אבא אמר משמיה דרב ייסא סבא, והכי אר"ש, ומין קודשא בריה הוא לאתקיא לכל אינון מלכין, דעקו לישראל ולירושלם, לאנדריאנוס, ללופינוס, ונבוכדנצר, ולסנחריב, ולכל שאר מלכי עמין, דחריבו ביתיה, ולשלטא לון פקדמיתא, ויתפנשונו עמהון שאר עמין, ומין קודשא בריה הוא לאתפרעא מניהו באתקלייא, סחרגי ירושלם. הה"ד, וזאת תהיה המגפה אשר יגף יי' את כל העמים אשר צבאו על ירושלם. אשר יצבאו לא פתיב, אלא אשר צבאו. פדיון פתיב, וברב גאונה תהרוס קמיה, ודא לזמנא דאתא משיחא, פתיב, ושירתא דא שירתא דעלמין היא.

السَّماء. هذا هو سرّ (لكن اختلطوا بين الأمم) (المزامير 106: 35)، تسبّب هذا في قتل بني إسرائيل وتدمير الهيكل، لهذا السّبب، نحن لا نقبل المتحوّلين في أيام المسيح

كما هو مكتوب (ولكن الرب وحده قاده، ولم يكن معه إيل غريب) (الخروج 32: 12).¹

إنّ هذه المصائر المقدّرة هي نهاية النّهاية في حروب آخر الزّمان، فبعد مرورنا على أقسام حرب نهاية الزّمان، وأحداثها، ومشاركتها ومصائرهم يمكننا القول مطمئنين: إنّ هذه الأطروحة قد حاولت ملأ فراغ هذه الشّخصيّة وما حولها من شخصيّات وأحداث من البشري بالقدوم وحتى الحساب آملين أن تكون الأطروحة حجراً في بناء الدّراسات المقارنة.

¹ بن يوحنا، שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט), כרך י"ב 12 ספר קידושים פסוק נ' 50 עמ' 16: א"ל בוצינא קדישא, מאן גרים דלא נעביד צוויניה, הואיל ובריה הוא. אמר רענא מהימנא, ודאי מערוכת דרע, ורנא דא גרם לישראל, למחטי גפי אבוהון דבשמאי. ורנא דא, ויתערבו בגוים. ודא גרם קטולא לישראל, וקריב בי מקדשא. ובגין דא, אין מקבלים גרים לימות המשיח, אלא יל' כדד נקטנו ואין עמו אל נקר.

الخاتمة

وصلنا الى نهاية دراستنا حول المسيح بن يوسف، الذي ورد ذكره في التّراث الدّينيّ اليهوديّ وقد حاول هذا البحث تقديم المسيح بن يوسف كما ورد في التّراث الدّينيّ اليهوديّ بين يدينا وحاول الباحث ترجيح بعض المعلومات وإضافة تصوّره الخاصّ لهذه الشّخصيّة بناء على ما قرأ واستنتج. ولقد توصل الباحث الى العديد من النتائج هي:

1. وردت فكرة الخلاص ومجيء المخلّص في الكثير من الحضارات القديمة وكذلك جاءت في الديانات السّماويّة الثلاث.

2. إنّ المسيح المخلّص في اليهوديّة ليس مسيحًا واحدًا أحدهما المسيح بن داود والآخر المسيح بن يوسف موضوع الدّراسة.

3. إنّ هذه الشّخصيّة (المسيح بن يوسف) تحمل في يديها السّلطة الدّينيّة والسّياسيّة قادمة في آخر الزّمان بحسب الروايات التّراثيّة الدّينيّة اليهوديّة.

4. يعد المسيح بن يوسف هو أحد المسيحيّين المنتظرين القادمين في آخر الزّمان لإنقاذ اليهود وشعب بني إسرائيل ممّا أصابهم على مرّ العصور من ظلم وألم وإجحاف.

5. اختلف باسمه على أسماء ثلاث هي: المسيح بن يوسف، المسيح بن إفرام، نحما بن هوشيعل.

6. اختلف أيضًا على مكان ظهوره على أماكن ثلاث أيضًا هي: الجليل، طريق إفراتا، والسّماء.

7. إنّ احدى المرويّات حول المسيح بن يوسف تقول أنّه مولود منتظر ليحين وقته وليس سيولد.

8. إنّ بعض المرويّات على قلّتها قالت أنّ زمن المسيح بن يوسف جاء وانتهى، ولكن أكثر اليهود ليس على هذا الرّأي.

9. هذا المسيح مُبشّر به تلميحًا في العهد القديم وهو ما اعتمد كتبة التّراث الحاخاميّ عليها لاستنتاجهم بوجود هذه الشّخصيّة.

10. وقد بُشِّرَ به تصريحًا في الأدعية والصلوات التي دعت الى ظهوره، والتي دعت إلى ألا يُقتل.
11. للمسيح بن يوسف مهامَّ يعدّ الفداء أولها، فهو موكل بأن يكون الفادي لبني إسرائيل ويقتل في سبيل تكفيرهم عن خطاياهم.
12. هناك مبادئ سبعة متعلقة بخطى المسيح وطرق سبعة للفداء شرحها الحاخام سعديًا الفيوميّ تؤكد أنّ ابن يوسف محصور في مهمّة ظهوره وحضوره على التّكفير والفداء.
13. يقوم المسيح بن يوسف بتجميع اليهود وبيادرُ أيضًا البعيدون منهم الى القدوم اليه ليسيروا معًا نحو القدس لاستعادتها وبناء بيت الرّب فيها.
14. يُشارك المسيح بن يوسف بوصفه قائدًا لبني إسرائيل في سلسلة من الحروب في آخر الزّمان.
15. هدف هذه الحروب هو الانتقام لبني إسرائيل الذين عانوا الأمرين عبر العصور من بقية الشّعوب فيكون في قدومه كأنّه سوط الله المسلّط على كلّ من يكره بني إسرائيل.
16. إذ سيتحارب اليهود ومن معهم ضد الأمم كلّها في معارك آخر الزّمان وسينتصرون فيصبح كلّ من هو غيرهم دونهم مرتبة ويكونون لهم خدمًا، في رسالة واضحة من كتبة التّراث الدينيّ اليهوديّ بأنّ النّصر سيكون حليفهم في نهاية الزّمان.
17. تكون نهاية المسيح بن يوسف الموت مقتولًا في حروبه، مما يكسر بني إسرائيل ثمّ يتدخّل المسيح بن داود ويطلب من الله أن يحييه وهو ما سيكون.
18. إنّ اختلاف بعض المرويّات التّراثيّة الدّينيّة اليهوديّة في قصص المسيح بن يوسف والمسيح بن داود مما يجعل احتماليّة كون المسيح بن يوسف والمسيح بن داود شخصيّة واحدة، تحمل أحد الاسمين قبل التّتويج الرّبانيّ وهو المسيح بن يوسف واسم أو شخصيّة بعد التّتويج وهي المسيح بن داود.

19. يجري تنويج المسيح بن يوسف في جنة عدن على يد الخالق (الله) في جو احتفالي يؤذن ببدء معارك نهاية الزمان.
20. إن للمسيح بن يوسف مكانة هامة جداً في شجرة الحياة القبالية، وهي تقع في العمود الأثوي منها.
21. تتشابه شخصية المسيح بن يوسف في التراث الديني اليهودي مع شخصية يوسف النبي وذلك في العديد من المواضيع كنوع من التناص القصصي بينهما.
22. إن البشريات المستلة من العهد القديم تربط صراحة بين المسيح بن يوسف، ويوسف النبي، وتربط أيضاً بين علاقة يعقوب بيوسف ووعده الله له، في قدوم المسيح بن يوسف.
23. يعدّ النبي موسى (عليه السلام) شرطاً ضرورياً لبدء الفداء الذي سيقوده المسيح بن يوسف، ويرتبط النبي موسى بالمسيحين ويعدّ جزء هاماً لبدء أحداث نهاية الزمان.
24. تتوزع معارك نهاية الزمان على معارك صغيرة وأخرى أكبر أشهرها معركة هار مجدون، وأهم المعارك هي تلك التي يخوضها اليهود مع أرميلوس وهو "المسيخ الدجال".
25. يعدّ الإسماعيليون (العرب) هم الشعب الوحيد من غير اليهود الذين يدعمون اليهود إلى حدّ ما قبيل حروب نهاية الزمان.
26. يبنينا بحثنا هذا أنّ العديد من الشخصيات كقورش ونبوخذ نصر وبعض الأماكن كروما ستكون مكررة أو معادة أو معاد إحيائها في معارك نهاية الزمان.
27. ينتهي الموت بعد انتصار اليهود في معارك نهاية الزمان، ثم يقسم البشر لطبقتين الأولى وهي اليهود والثانية هي بقية الشعوب وتخدم الفئة الثانية الفئة الأولى لأبد الأبد.

28. تختلف الدّيانة اليهوديّة عن الدّيانة الإسلاميّة في نظرتها لحروب آخر الزّمان وخاصّة في أحد الأسماء

المتحارب معها في نهاية الزّمان بين اليهوديّة والإسلام ففي التّراث الدّينيّ الإسلاميّ يدعون بأجوج ومأجوج

كما في سورة الكهف، بينما يكون الإسم في التّراث الدّينيّ اليهوديّ هم يأجوج من بطن أو سبط مأجوج.

ونهاية: يُعدّ المسيح بن يوسف شخصيّة ضروريّة في التّكوين الأسطوريّ أو التّراث الدّينيّ اليهوديّ ولهذا فإنّ قراءته

وقراءة الأحداث المرتبطة بقدمه تجعلنا أكثر فهمًا لما يقوم به اليهود اليوم في فلسطين، وفهم الممارسات الدينيّة

والطقوس التّعبديّة في فترات الأعياد اليهوديّة كالفصح (بيساح) والعرش (السوكوت).

قائمة المصادر والمراجع

المصادر العربيّة:

1. القرآن الكريم

2. الكتاب المقدّس

المراجع العربية

1. ابن كثير، إسماعيل بن عمر القرشي، أبو الفداء الحافظ: **النهاية في الفتن والملاحم**، (ج1)، دار الفكر، مصر، 1986.
2. الأعظمي، محمد ضياء الرحمن: **دراسات في اليهوديّة والمسيحيّة وأديان الهند**، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية، (ط1)، 2001.
3. ابن الحجاج، مسلم أبو الحسن القشيري النيسابوري، **المسند الصّحيح المختصر بنقل العدل عن العدل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم**، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د.ت.
4. إنجيلمان، دينيس، **أخبار آخر الزّمان**، ترجمة: كرنيليوس المقاري، كنيسة القديس أنبا مقار، 6 أكتوبر، مصر، (ط1)، 2010.
5. برسند، جيمس هنري: **فجر الضمير**، ترجمة سليم حسن، مكتبة مصر، القاهرة، 1977.
6. بركو، عبد بن محمد: **المسجد الأقصى المبارك والهيكل المزعوم**، دار قتيبة للطباعة والنشر، دمشق، ط1، 2010.
7. بريستد، جيمس: **انتصار الحضارة تاريخ الشرق القديم**، ترجمة: أحمد فخري، المركز القومي للترجمة، (د.ط)، 2011.

8. ابن المنظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل جمال الدين، الأنصاري الرويفعي الإفريقي، لسان العرب، ج2، دار صادر، بيروت، لبنان، (ط3)، 1414هـ.
9. البيطار، الأرشمندريت توما، المسيح الدجال واقع أم خيال، سلسلة أوراق ديرية، محاضرة أقيمت في كنيسة القديس نيقولاوس - الشرقية 4 نيسان 2002م.
10. تارنر، ج. كلابيد، هذه عقائدنا، د. ط، دت.
11. الترجمة العربية لتوراة السامريين، حققها وقدم لها حسيب شحادة الأكاديمية الوطنية الإسرائيلية للعلوم والآداب، ط1، القدس 1989
12. الجرجاني، علي بن عبد العزيز، الوساطة بين المتني وخصومه، تحقيق وشرح: محمد أبو الفضل إبراهيم وعلي محمد البجاوي، بيروت، (ط1)، 2006.
13. جمعية الكتاب المقدس لبنان 1998 وتوصف هذه الطبعة بأنها الطبعة المشتركة.
14. الجوزية، محمد بن ابي بكر، (ابن القيم الجوزية) بكر إغاثة اللهفان، تحقيق: محمد حامد الفقي، (ج2)، مكتبة المعارف، الرياض، المملكة العربية السعودية، (ط2)، د.ت 751هـ.
15. جومير، جاك وسامي الياي: المسيح ابن مريم، دار الكلمة، بيروت، 1966 م.
16. ابن حجر العسقلاني: أحمد بن علي ابن حجر أبو الفضل الشافعي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، (ج11)، رقمه وكتب أبوابه وأحاديثه، محمد فؤاد باقي، أخرجه وصححه محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت، 1379هـ.
17. حسن، سليم: موسوعة مصر القديمة، (ج 10)، مؤسسة هنداوي للتعليم والثقافة، القاهرة، مصر، (ط1)، 2012.

18. حسين، نور ناجح، المنقذ في الأديان، مركز الدراسات التخصصية في الامام المهدي، النجف الأشرف، العراق، (ط1)، 1440هـ.
19. الحمراني، أسعد: الصانعة - الزرادشتية - اليزيدية، دار النفائس، بيروت، لبنان، (ط1)، 1997.
20. حلمي، بيشوي: عقائدنا الكنسية الأرثوذكسية، دار نوبار للطباعة، ط1، مصر، 2007.
21. الهيثمي، أحمد شهاب الدين بن حجر: الفتاوى الحديثية، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، د.ط، د.ت.
22. حوران، عثمان سعيد: النصوص الدينية اليهودية وحقيقة الهيكل في بيت المقدس، مجلة دراسات بيت المقدس، (1)20، 2020.
23. خان، ظفر الإسلام، التلمود تاريخه وتعاليمه، دار النفائس، بيروت، لبنان، 1400هـ - 1980م.
24. خان، ميرزا عبد المحمد، زارتشت باستاني وفلسفه، (تهران: شركة سهام انتشار، (ط1)، 1930م\1349هـ).
25. خليل، عبد الرحمن: افستا الكتاب المقدس للديانة الزرادشتية، روافد للثقافة والفنون، سوريا، (ط2)، 1429هـ - 2008م.
26. خوري، عادل ثيودور، مدخل إلى الأديان الخمسة الكبرى، المكتبة البوليسية، لبنان، 1426هـ، 2005.
27. دروزه، محمد عزّة: تاريخ بني إسرائيل من اسفارهم، مكتبة نهضة مصر ومطبعتها، الفجالة، مصر، 1377هـ، 1958م.
28. الدمولوجي، فاروق: تاريخ الإلهة والمعتقدات والأديان، الكتاب الرابع، الألوهية المعتقدات المسيحية (ج1) حياة السيد المسيح، مطبعة الشباب بغداد، (ط2)، 1956م.

29. ديورانت، ول جايمس: قصة الحضارة (نشأة الحضارة-الشرق الأدنى) ترجمة: زكي نجيب محمود، (ج1)، دار الجيل، بيروت، (د.ط)، 1998.
30. الرّازي، أحمد بن فارس: معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام هارون، (ج5)، دار الفكر، بيروت، (ط1)، 1979م.
31. روهلينج، اوغست: الكنز المرصود في قواعد التلمود، ترجمة: يوسف نصر الله، دار القلم، دمشق، سوريا، (ط2)، 1388هـ - 1968م.
32. زهار، مصطفى: مقاربات في دراسة النصّ التوراتيّ (سفر راعوت نموذجًا)، صفحات للدراسات والنشر، دمشق، سوريا، (ط1)، 2012.
33. الزرو، نواف: الأركيولوجيا الصهيونية في خدمة الاستراتيجيات التوراتية اليهودية في المدينة المقدّسة، موقع مؤسسة الأقصى.
34. عبد الغني بن حمّاد: السّمنيّة في المصادر الإسلاميّة القديمة والمعاصرة جمع ودراسة، (مج 13)، (عدد 53)، مجلّة جامعة الأنبار للعلوم الإسلاميّة، الأنبار، العراق، 2009.
35. السقاف، ألكار: إسرائيل وعقيدة الأرض الموعودة، ط3، مكتبة مدبولي، القاهرة، 1998.
36. السقاف، ألكار: الدّين في الهند والصين وإيران، آفاق للنشر والتوزيع، القاهرة، مصر، (ط1)، 2017.
37. سميث، هوستن، أديان العالم دراسة دينية ممتعة لأديان العالم، تعريب وتقديم سعد رستم، دار الجسور الثقافيّة، ط3، حلب، 2007م.
38. السواح، فراس: لغز عشتار، الألوهة الموثقة وأصل الدين والأسطورة، (ط6)، دار علاء الدين، دمشق، 1996.

39. السواح، فراس، الرحمن والشيطان (الثنوية الكونية ولاهوت التاريخ في الديانات المشرقية)، منشورات علاء الدين، دمشق، (ط1)، 2000.
40. السواح، فراس، موسوعة تاريخ الأديان، (ج5)، منشورات علاء الدين، دمشق، سوريا، (ط2)، 2010.
41. السواح، فراس: موسوعة تاريخ الأديان، (ج2)، دار علاء الدين للنشر والتوزيع، دمشق، سوريا، (ط1)، 2005.
42. السواح، فراس: موسوعة تاريخ الأديان، (ج4)، منشورات علاء الدين، دمشق سوريا، (ط1)، 2006.
43. السواح، فراس: دين الإنسان، منشورات علاء الدين، دمشق، سوريا، (ط4)، 2002.
44. شابيرو، ماكس اس: معجم الأساطير، تر: حنا عبّود، منشورات دار علاء الدين، دمشق سوريا، (ط3)، 2010.
45. الشامي، رشاد، موسوعة المصطلحات الدينية اليهودية، المكتب المصري لتوزيع المطبوعات، مصر، 2004.
46. شلي، أحمد، اليهودية، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، مصر، (ط8)، 1988.
47. شلي، أحمد: أديان الهند الكبرى، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، (ط11)، 2000م.
48. الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم، الملل والنحل، تح: أحمد فهمي محمد، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1992.
49. الشيرازي، جلال الدين محمد بن الشيخ أبي تراب، لمعات النور في كيفية الظهور، (ج1)، د. ط، د. ت.
50. الصوري، أبو الحسن إسحاق الصوري، التوراة السامرية، ط1، دار نون 2008.
51. الصوري، أبو الحسن إسحاق، التوراة السامرية، دار الأنصار، ط1 1978. نشرها وعرف بها احمد حجازي السقا.
52. طبعة بيروت ساحة النجمة 1966 جمعية الكتاب المقدس في الشرق الأدنى.

53. طنطاوي، محمد سيّد: بنو إسرائيل في القرآن والسنة، ط1، دار الشروق، القاهرة، مصر، 2000م.
54. طومسون، توماس: التاريخ القديم للشعب الإسرائيلي، ترجمة صالح علي سوداح، ط1، بيسان للنشر والتوزيع، بيروت، 1995.
55. ظاظا، حسن: الفكر الديني اليهودي أطواره ومذاهبه، دار القلم، دمشق، سوريا، (ط4)، 1420هـ، 1999م.
56. العاني، عثمان سعيد: الأساطير التاريخية اليهودية حول أرض المسجد الأقصى المبارك، (ط1)، دار النهضة، دمشق، 2010.
57. عبد الحكيم، منصور، عشرة ينتظرها العالم عند المسلمين واليهود والنصارى، دار الكتاب العربي، ط1، القاهرة مصر، 2004.
58. عبد الحميد، هشام كمال، اقترب خروج المسيح الدجال، دار الكتاب العربي، (ط1)، القاهرة، مصر، 2006.
59. العسقلاني، ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، رقمه وكتب أبوابه وأحاديثه محمد فؤاد باقي، وصححه محب الدين الخطيب، د.ط، دار المعرفة، بيروت، 1379هـ.
60. الغنى، إبراهيم: الحق التاريخي في القدس، ضمن أعمال مؤتمر القدس حاضر ومستقبل، جامعة القدس 2010.
61. الفرحان، راشد عبد الله الفرحان: الأديان المعاصرة، ب.د، (ط1)، 1405هـ، 1985م.
62. فريزر، جيمس، الغصن الذهبي (دراسة في السحر والدين)، ترجمة: نايف الخوص، دار الفرقد للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق، (ط1)، 2014.

63. فغالي، بولس وعوكر أنطوان: العهد القديم العبري (ترجمة بين السطور)، الجامعة الأنطونية، بيروت، (ط1)، 2007.
64. الفيوميّ بن يوسف، سعديا غاؤون: التوراة الخمسة أخماس (التفسير الأصلي من معالي الحاخام سعديا غاؤون بن يوسف الفيوميّ)، مشروع سعديا غاؤون، الحاخام ينطوب هاكوهين كندي، القدس، (ط2)، 2021.
65. قيدارة، الأسعد بن علي: النظرية المهدوية في فلسفة التاريخ، مركز الأبحاث العقائدية، النجف الأشرف، العراق، (ط1)، 1433هـ، 2011م.
66. الكتاب المقدّس الإصدار الخامس للطبعة الأولى دار الكتاب المقدّس بمصر 2007 سفر التكوين.
67. كيون، دامني، مدخل إلى البوذية، ترجمة: سعد الدّين خرفان، (د. د)، (د.ط)، 1428هـ، 2007م.
68. لوستك، إبان: الأصول اليهودية في إسرائيل من أجل الرب والأرض، ترجمة حسني زينة، مؤسسة الدراسات الفلسطينية، بيروت، 1991.
69. لوك، إبراهيم اسحق: أرض إسرائيل في الفكرة الصهيونية، ترجمة لطفي العابد وموسى عنز، مركز الأبحاث، منظمة التحرير الفلسطينية، القاهرة، 1970.
70. ليفيشنوف، أندريه: الكارما التّحكّم بالمصير، تر: طه الولي، منشورات دار علاء الدّين، دمشق، سوريا، (ط1)، 2005.
71. الماجدي، خزعل: المعتقدات الكنعانية، ط1، دار الشروق، عمان، 2001.
72. الماجدي، خزعل: الميثولوجيا المندائية، ط1، دار نينوى للنشر والتّوزيع، دمشق، سوريا، 2010.
73. محمد، أنمار أحمد: اللاهوت المسيحيّ نشأته - طبيعته، دار الزّمان للطباعة والنشر والتّوزيع، دمشق، سوريا، (ط1)، 2010، 115-118.

74. محمد، أنمار أحمد: علم الأديان المقارن (دراسات في الديانات السماوية اليهودية، المسيحية، الإسلام)، دار الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، سامراء، العراق، (ط1)، 2022.
75. مدبك، جميل، موسوعة الأديان في العالم الديانات القديمة، نشر دار كريس إنترناشيونال بيروت، لبنان، (ط1)، 2000.
76. المسيري، عبد الوهاب، موسوعة اليهود واليهودية الصهيونية، دار الشروق، ط1، القاهرة، مصر، 1999.
77. مظهر، سليمان، قصة الديانات، مكتبة مدبولي، القاهرة، مصر، 1995م.
78. المقدسي، صبري، الموجز في المذاهب والأديان، د. د، أبريل، ميديا، (ط1)، 1428هـ، 2007م.
79. هاسل، غريس، يد الله، لماذا تضحي الولايات المتحدة بمصالحها من اجل إسرائيل، ترجمة محمد السماك، دار الشروق، د.ط، دت.
80. هاشم، محمد يونس، الدين والسياسة والنبوة بين الأساطير الصهيونية والشرائع السماوية، دار الكتاب العربي، دمشق، (ط1)، 2010م.
81. هندراوي، عبد الحميد، كتاب العين مرتباً على حروف المعجم، تصنيف الخليل بن أحمد الفراهيدي، (ج4)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، (ط1)، د.ت.
82. وافي، علي عبد الواحد: الأسفار المقدسة في الديانات السابقة للإسلام، مكتبة البيان العربي، القاهرة، 1384هـ، 1964م.
83. ويدجيري، ألبان ج.: المذاهب الكبرى في التاريخ (من كونفوشيوس إلى تونجي)، تر: ذوقان قرقوط، (ط1)، دار القلم، بيروت، لبنان، 1972.
84. يوسف، جيمشيد: زرادشتية الديانة والطقوس والتحويلات اللاحقة بناء على نصوص الافستا، (دار الوسام العربي للنشر والتوزيع، مكتبة زين الحقوقية والأدبية، (ط1) 1434هـ\2012م).

85. بلخير عمراي: المسيح المنتظر مقارنة بين عقائد اليهود وعقائد المسلمين، رسالة ماجستير، كلية العلوم

الإسلامية، الخروبة، الجزائر، 2007.

86. الكشميري، أنور شاه، التصريح بما تواتر في نزول المسيح، تح: عبد الفتاح أبو غدة، ط3، دار القرآن

الكريم، بيروت، 1981/1401م.

87. السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن: نزول عيسى ابن مريم آخر الزمان، تحقيق، سعد كريم الدرعمي، دار ابن

خلدون، مصر، ب.ت.

88. الإمام مسلم، مسلم بن الحجاج، أبو الحسن القشيري النيسابوري: المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن

العد الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، (ج4)، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي،

بيروت، د.ت.

المراجع الإنجليزية

1. James H. Charlesworth "The Book of Enoch," in **The Old**

Testament Pseudepigrapha, ed. (New York: Doubleday, 1983).

2. Reeves, John C., **Trajectories in Near Eastern Apocalyptic (A**

Postrabbinic Jewish Apocalypse Reader), by Koninklijke Brill

.NV, Leiden, The Netherlands, 2006

3. Breasted, James Henry, **The Dawn of Conscience**, Charles

Scribner's Sons, New York, 1933.

- Dan: **Jewish Messiah**, Bloom sbury T&T Clark, ,Cohn-Sherbok .4
London, UK, 2000.
- Encyclopedia Judaica**, CD ROM (Shaker Heights, OH: Judaica .5
Multimedia, 1997).
- Freedman, David Noel, ed., **The Anchor Bible Dictionary** (New .6
York: Doubleday, 1992).
- Gaskill, Alonzo L., **The Lost Language of Symbolism Salt Lake** .7
City: Deseret Book, 2003.
- Geschichte des jüdischen Volkes im Zeitalter Jesu Christi** / .8
Emil Schürer 1901-09
- Green, Arthur, “**Nahman of Bratslav**,” in Essential Papers on .9
Messianic Movements and Personalities in Jewish History, ed. Marc
Saperstein (New York and London: New York University Press,
1992).
- Guiley, Rosemary Ellen. **The Encyclopedia of Angels**. New York, .10
Facts on File, 2nd, 2004.
- Heinemann, Joseph, “**The Messiah of Ephraim and the** .11
Premature Exodus of the Tribe of Ephraim,” in Messianism in

the Talmudic Era, ed. Leo Landman (New York: KTAV Publishing, 1979).

II. Hoffman, Michel A., *Judaism's Strange Gods*.12

Samson H. Levy, **The Messiah: An Aramaic Interpretation, The Messianic Exegesis of the Targum** (Cincinnati: Hebrew Union College—Jewish Institute of Religion, 1974).

IL MESSIA SECONDO GLI EBREI, DAVID CASTELLI .14
Published by SUCCESSORI LE MONNIER, FIRENZE, 1874.

Isidore Singer, ed., **The Jewish Encyclopedia** (New York: Funk and Wagnalls, 1904), 8:512.

Joseph Klausner, *The Messianic Idea in Israel: From Its Beginning to the Completion of the Mishnah* (New York: Macmillan, 1955),

. Joseph Fielding Smith [Salt Lake City: Deseret Book, 1965]..17

Skousen, W. C. (101 C.E.). **The Third Thousand Years: From Abraham to David**. Verity Publishing.

Landman, Isaac, ed, **The Universal Jewish Encyclopedia** (New York: The Universal Jewish Encyclopedia, 1942), 7:499.

Lenowitz, Harris, *The Jewish messiahs. From the Galilee to* .20

Crown Heights, (U. S. A, Oxford University Press, 2001).

Manasseh ben Israel, Sobre El Origen de los Americanos, as cited in .21

Calderwood, *Voices from the Dust*, 463–66.

Campbell (U.S.A *Messiah ben Joseph* Mitchel, David C., .22

publication, 1st, 2016).

Mitchel, David Pratt, John P., **Divine Calendars: Astronomical** .23

Witnesses of Sacred Events (Orem, UT: AstoCal, 2002).

Rabi Dosick Wayne, *Living Judaism, from* .24

) <https://www.sefaria.org.il/texts>

Lenet H., “**Joseph Smith’s Receipt of the Plates and the Israelite** .25

Feast of Trumpets,” *Journal of Book of Mormon Studies* 2, no. 2

(Fall 1993).

RICHARD A. FREUND: **DIGGING THROUGH THE** .26

BIBLE, Rowman & Littlefield Publishers, 2009

(Ricks, *The Appearance of Elijah and Moses* 485..27

) <https://www.sefaria.org.il/texts>

- Roland Goetschel, “**The Messiah Son of Joseph according to Rabbi Zaddok Hacoheh**,” *Polin: Studies in Polish Jewry*, Volume 15, .28
- Antony Polonsky, **Jewish Religious Life, 1500–1900**, (London: Littman Library of Jewish Civilization, 2002). .29
- Schauss, Hayyim, *The Jewish Festivals* (New York: Schocken, 1938), 170–207. .30
- Silver, Abba Hillel, *A History of Messianic Speculation in Israel* .31
(Boston: Beacon Press, 1927).
- Silverman, Lawrence M., “**Messiah Son of Joseph in the Apocalyptic Midrashim**,” in “Open Thou Mine Eyes” .32
- Hamilton, E. (2017). **Mythology: Timeless Tales of Gods and Heroes**, 75th Anniversary Illustrated Edition. Black Dog & Leventhal. .33
- Herman J. Blumberg “**Essays on Aggadah and Judaica**, ed. .34
(Hoboken, NJ: KTAV Publishing, 1992).
- H H Rowley, **The servant of the Lord: and other essays on the Old Testament.**: Publisher Oxford: B. Blackwell, 1965 .35

Thomas Walker, *Jewish Views of Jesus: An Introduction and An Appreciation* (New York: Macmillan, 1931).

Torrey, Charles C., "The Messiah Son of Ephraim," *Journal of Biblical Literature* (September 1947)

المراجع العبرية

1. בן יוחאי, שמעון: ספר הזוהר פירוש הסולם, ישיבת קול יהודה, כנדה, 1998-1999 (שנת תשנ"ט).
2. נלגטן נחום תנ"ך (סדרת עם הספר) הוצאה לאור מיוסודן של ידיעות אחרונות העתק א1 ת"א 2007
3. ספירו, קן: קיצור תולדות היהדות, מאברהם אבינו עד לימינו, תר: יהודית מייזל, סטימצקי, 2021.
4. אייזענשטיין, יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק א, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915
5. אייזענשטיין, יהודה דוד: אוצר מדרשים, חלק ב, י"ד אייזענשטיין, ניו יורק, 1915
6. ריבלין, יוסף: קול התור, בני ברק, 1993.
7. ג'פרי וינגודר: אנציקלופדיה ליהדות, תר: יוסף אשכול, דפוס מעריב, ירושלים, 1994.
8. פלאג'י, חיים: כף החיים על שולחן ערוך, בני ברק, 2014
9. שטיינזלץ, עדין אבן- ישראל: הרבי שלי, תר: יהודית שבתאי ויהושע גרינברג, הוצאת קורן, ירושלים, 2019.

10. מאיר לו, ישראל: **הגדה של פסח**, סדרת על הספר, ידיעות אחרונות, תל אביב, 2008.
11. ווערטהיימער, שלמה אהרון: **לקט מדרשים**, ירושלים, 1902-1903.
12. קאנוויץ', ישראל בן יצחק, **אוצר התלמוד והמדרש**, ניו יורק, 1906.
13. עקערמאן, מנחם מענדל: **אבקת רוכל**, מענדל עקרמאן, ירושלים, 1930.
14. שיינערמאן, משה יוסף: **אהל משה**, ברוקלין, ניו יורק, 2013.
15. שניאורסאהן, מנחם מענדך: **שערי הגאולה (האומנה והצפייה)**, מה2, היכל מנחם, ירושלים, 1991.
16. **תלמוד בבלי**: מסכת סנהדרין: ח וגשל בע"מ, ירושלים, תשנ"ד 1993.
17. **תלמוד בבלי**: מסכת סוכה, ירושלים, תשל"ו 1975.
18. בנלמך, מוטי: שלמה מלכו: **חיינו ומותו של משיח בן יוסף**, יד יצחק בן צבי, ירושלים, תשע"ז 2016.
19. פינקלשטיין ישראל וסילברמן ניל אשר, **דוד ושלמה: בין מציאות היסטורית למיתוס**, אוניברסיטת תל אביב, 2006.
20. לנגנטל, נחום: **זוהר אגדות ומעשים**, סדרת על הספר, ידיעות אחרונות, 2008.
21. לנגנטל, נחום: **תלמוד בבלי: מסכת ברכות**, סדרת על הספר, ידיעות אחרונות, 2008.
22. לנגנטל, נחום: **הרמב"ם: כתבים נבחרים**, סדרת על הספר, ידיעות אחרונות, 2008.

23. הרב צ' יברוב: מעשה האיש: תולדות חייו והתנהגותו של רבינו אברהם ישעיהו קרליץ בעל "חזון אישי", בני ברק, תשנ"ט, כרך ב.

24. לנגנטל, נחום: אמונה בזמן משבר, סדרת על הספר, ידיעות אחרונות, 2009.

25. באומגרטן, אליעזר: משיח בן יוסף בירושלים, עת-מול 207, תשס"ט (2008).

26. לנגטמן נחום, סידרור תפילה, סדרת עם הספר, ידיעות אחרונות, ירושלים, 2008.

الأبحاث المنشورة والمراجع الألكترونية:

1. **Messiah bar Ephraim in the Targums**, Mitchel, David C.,

Aramic studies, sage publishing, 2006.

2. Mitchel, David C: **MESSIAH BEN JOSEPH: A SACRIFICE**

OF ATONEMENT FOR ISRAEL, review in rabbinic judaisim,

10.1, koninklijke, Brill NV, Leiden, 2007.

3. Mitchel, David C: **RABBI DOSA AND THE RABBIS**

DIFFER: MESSIAH BEN JOSEPH IN THE

BABYLONIAN TALMUD, review in rabbinic judaisim, 8.1,

koninklijke, Brill NV, Leiden, 2005.

4. Mitchel, David C: **A Dying and Rising Josephite Messiah in**

4Q372, Journal for the Study of the Pseudepigrapha 18.3 (2009)

5. Mitchell, David C **'The Fourth Deliverer: A Josephite Messiah**

in 4QTestimonia', Bib 86 (2005).

6. אהרון, יצחק: עץ החיים- עשר

https://kabalah.co.il/%D7%A2%D7%A5_%D7%94%D7%,%D7%A9%D7%A8_%D7%99%D7%99%D7%9D_%D7%A2%D7%A9%D7%A8_%D7%94%D7%A1%D7%A4%D7%99%D7%A8%D7%95%D7%AA/

7. هامبخلول موقع الكتروني:

<https://www.hamichlol.org.il/%D7%9E%D7%A9%D7%99%D7%97>

8. תלמוד ירושלמי סוכה, פרק ה הלכה, דף כג ב הכתובי:

https://he.wikisource.org/wiki/%D7%99%D7%A8%D7%95%D7%A9%D7%9C%D7%9E%D7%99_%D7%A1%D7%95%D7%9B%D7%94_%D7%93%D7%A3_%D7%9B%D7%92_%D7%91

9. موسوعة الكتاب المقدس الكترونياً https://st-takla.org/P-1_.html

10. <https://biblehub.com/genesis/48-12.htm>

11. <https://www.mgketer.org/>

12. <https://www.shuvubanimint.com/42121-2/>

13. <https://modoe.com/show-book-scroll/495>

YAHUDİ DİNİ MİRASINDA MESİH B. YUSUF

Muhammad Badran

Özet

Zamanın sonu, tarihin başlangıcından beri insanı meşgul etmiştir. Statü ve pozitivizm dahil olmak üzere buna pek çok cevap verilmeye çalışılmıştır. Gerek olaylar ve şahıslar, gerek rivayetler ve Metinler ve gerekse kutsi inanç ve pozitif çabalar açısından çokları bu konuyla meşgul olmuştur. Dini yorumlar, gerek vahiy gerekse hayale dayalı olarak dini metinlerden yola çıkarak olacakların ne olacağına dair bir fikir sunmaya çalışmışlardır. Yahudilerin veya İsrailoğullarının da diğer kavimler gibi ahir zaman olaylarına inanmaları ve bunları anlatmaları söz konusuydu. Yahudi dini metinlerinin yorumcuları, ahir zaman olaylarını ve bunlarla ilgili kutsallaştırdıkları konuları sunmaya çalışmışlardır. Ancak İslam ve Arap halkları olarak İbrani dili ve kültürüne olan mesafemiz, onların yazdıklarıyla bizim öğrendiklerimiz arasında bir uçurum yaratmış ve bu nedenle pek azına ulaşabilmiş bulunuyoruz.

Bir giriş, üç ana bölüm ve bir Sonuçtan oluşan bu tezimizde araştırmacı, yalnızca zamanın olaylarının değil, aynı zamanda ahir zamanla ilişkilendirilen en önemli şahsiyetlerden biri, yani olaylarda önemli bir rolü olan "Mesih İbn Yusuf" a dair Yahudi anlatısının bir resmini sunmaya çalışmaktadır. Araştırmacı, tez üzerinde bu karakterin yapısını oluşturmaya, sunmaya ve ardından onu ahir zaman olaylarıyla ilişkilendirmeye çalışacaktır.

Araştırmacı, birinci bölümde Mesih kavramını dilsel ve deyimsel olarak tanıtmakta ve ardından birçok medeniyette kurtarıcı kişiliğin varlığını ele almakta; ardından da üç semavi dindeki varlığını aktarmaktadır. İkinci bölümde araştırmacı, çalışmanın ana konusu olan şahsiyete, onun duyurulmasından başlayarak, zuhuruna, ortaya çıktığı yerlere, Yahudi dini sembolleri ile ilişkisine ve Yahudilerin dua ve namazları ile obstetrik hayat ağacı gibi ritüellerinde ruhani hayat ve dinle olan ilişkisine değinmiştir.

Üçüncü bölümde araştırmacı, bu kişiliğin ortaya çıkışından sonuna kadar ortaya çıkan kişi ve olaylar açısından bu şahsiyetleri ahir zaman olaylarıyla ilişkilendirmiş; son Yahudi öyküsünü, bu karakteri nasıl sunduğu ve ona nasıl inandığını incelemeye çalışmıştır.

Araştırmacı, karşılaştırmalı çalışmalarda bu yeni araştırmayı İslam kütüphanesine katmak ümidiyle, özellikle İbranice kaynaklara hakimiyetinin ışığında, bu araştırma sırasında hakkında yazılmamış yeni bir şeyler bulmaya çalışmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Messiah, Ben Yusuf, Messiah, Ben Dawoud, zohar , Har Mecdun, Aremilos.



**FATİH SULTAN MEHMET VAKIF ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA PROGRAMI**

YAHUDİ DİNİ MİRASINDA MESİH B. YUSUF

DOKTORA TEZİ

**MUHAMMAD BADRAN
(191112104)**

**Danışman
Prof. Dr. Anmar Ahmad Muhammed**

İSTANBUL, 2023



**FATİH SULTAN MEHMET VAKIF ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA PROGRAMI**

YAHUDİ DİNİ MİRASINDA MESİH B. YUSUF

DOKTORA TEZİ

MUHAMMAD BADRAN

İSTANBUL, 2023